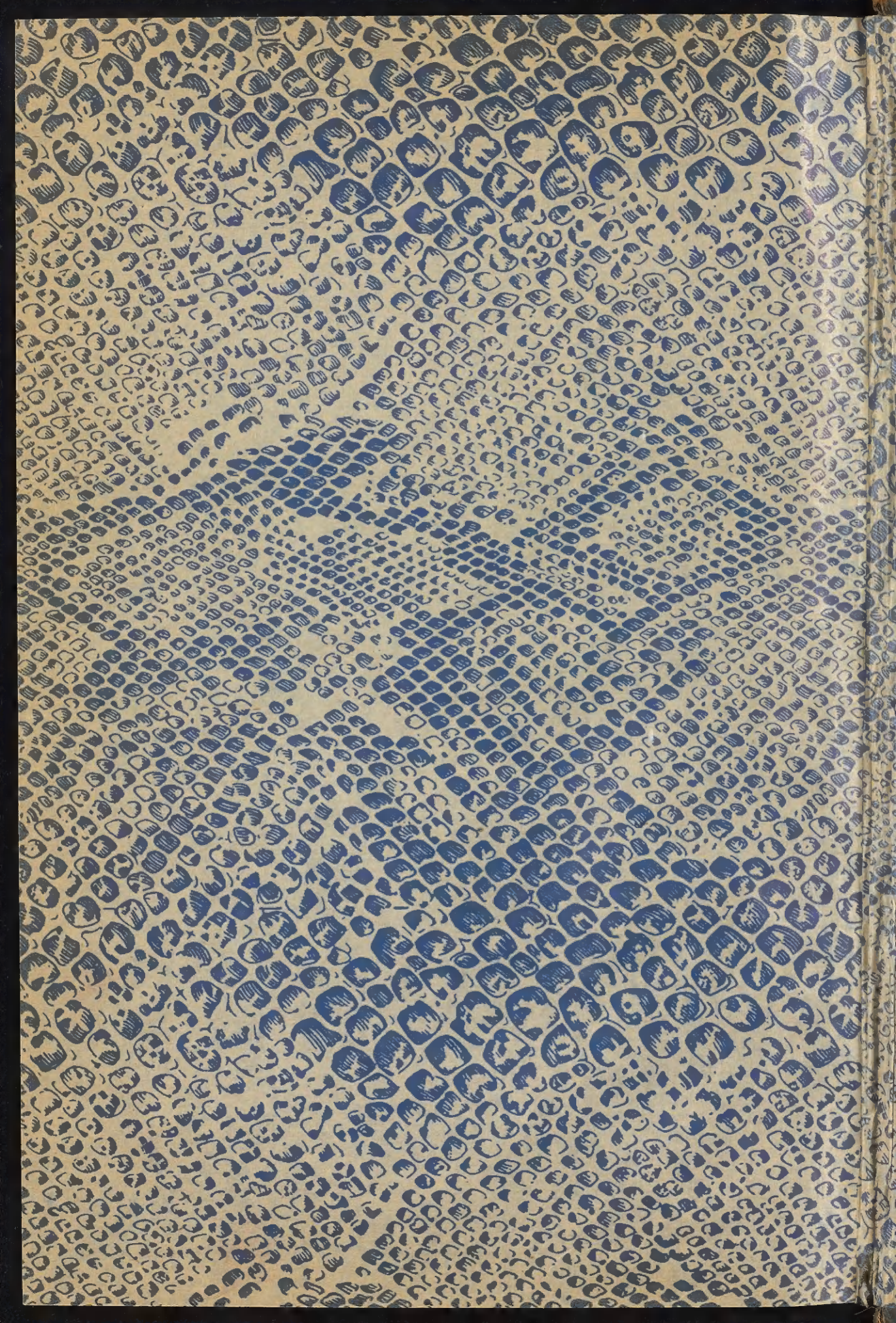
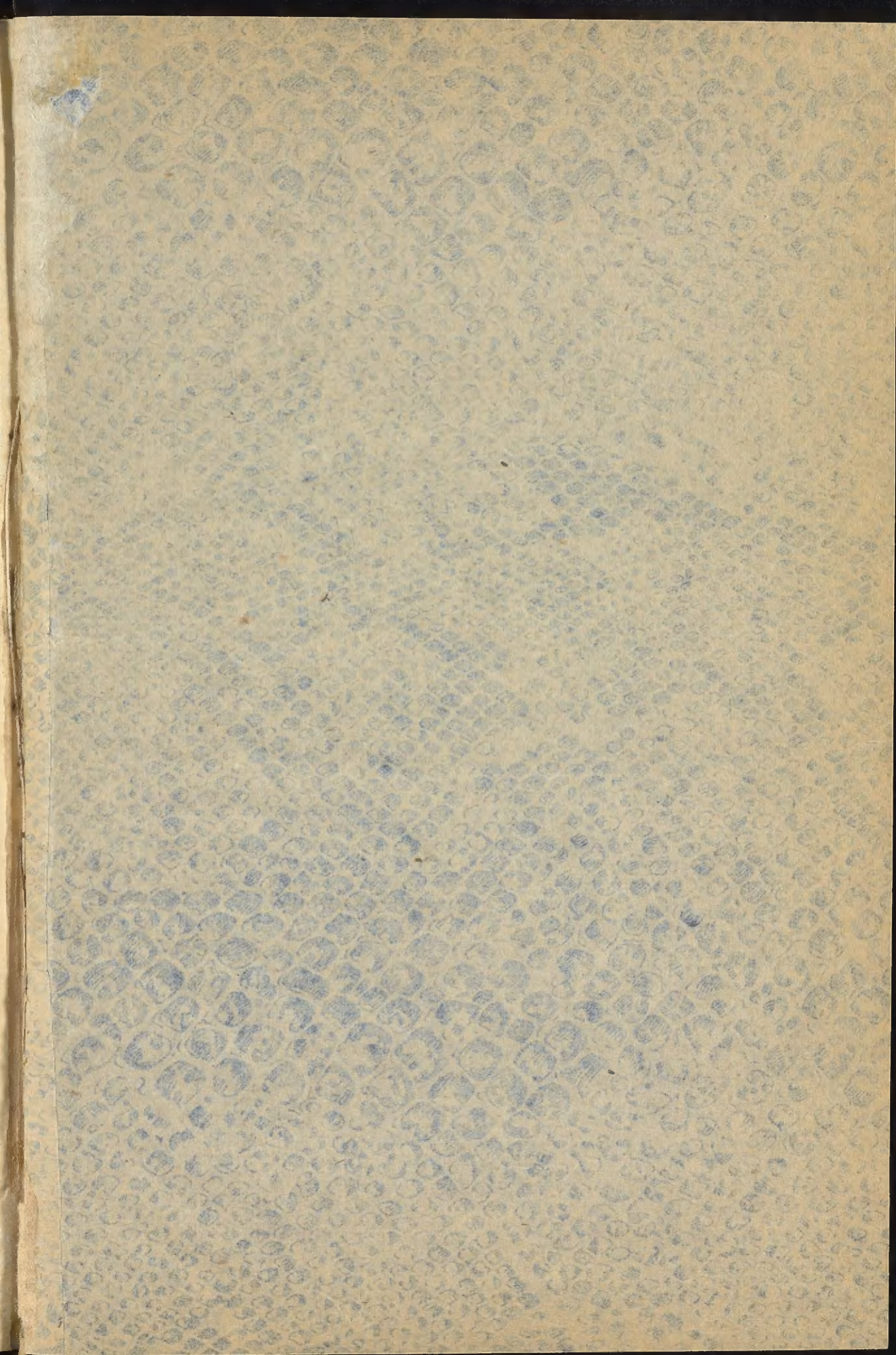


Columbia University
in the City of New York

THE LIBRARIES







نسخه
Col 800/39

دَارُ الْكِتَابِ الْمَصْرِيَّةِ

القسم الأدبي

الْمَنَافِعُ وَالْحِكْمُ الْقُرْآنِيَّ

لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ الْأَنْصَارِيِّ الْقُطَيْبِيِّ

الجزء الرابع

المطبعة

مطبعة دار الكتاب المصرية

١٣٥٦ هـ - ١٩٣٧ م

893.7K84
DK5

v. 4

الطبعة الأولى بمطبعة دار الكتب المصرية

جميع الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

v. 4

فهرس الجزء الرابع

تفسير سورة « آل عمران »

صفحة

- قوله تعالى : « الم الله لا إله ... » الآية . وفيها خمس مسائل : ما يتعلق بـ « الم »
من الأبحاث . فضل سورة آل عمران . تسمية البقرة وآل عمران بالزهر اوين .
- ١ حديث وفد نجران
- قوله تعالى : « نزل عليك الكتاب بالحق ... » الآيات . الكلام على التوراة والإنجيل
واشتقاقهما
- ٤ قوله تعالى : « إن الله لا يخفى عليه شيء ... » الآية
- ٦ قوله تعالى : « هو الذي يصوركم في الأرحام ... » الآية . وفيها مسألان : كيفية
التصوير في الرحم . دليل وحدانيته تعالى
- ٧ قوله تعالى : « هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات ... » الآية . وفيها
تسع مسائل : أقوال العلماء في المحكم والمتشابه . الكلام على « آخر » . معنى
الزيف . بحث في أقسام متبعي المتشابه وبيان أحكامهم . أقوال العلماء في قوله
تعالى : « والراسخون في العلم »
- ٨ قوله تعالى : « ربنا لا تزغ قلوبنا ... » الآية . وفيها مسألان : الرد على المعتزلة
في قولهم : إن الله لا يضل العباد . والرد على من قال : العلم ما وهبه الله ابتداء
من غير كسب
- ١٩ قوله تعالى : « ربنا لئنك جامع الناس ... » الآية
- ٢١ قوله تعالى : « إن الذين كفروا لن تغني عنهم ... » الآية
- ٢٢ قوله تعالى : « كدأب آل فرعون ... » الآية

- قوله تعالى : « قل للذين كفروا ستغلبون ... » الآية . وذكر حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهود عند ما قدم المدينة ٢٤
- قوله تعالى : « قد كان لكم آية في فتيتين ... » الآية . والاختلاف في معنى الرؤية .. ٢٤
- قوله تعالى : « زين للناس حب الشهوات ... » الآية . وفيها إحدى عشرة مسألة :
الاختلاف فيمن يزين لهم الشهوات . بيان فتنة النساء . ذكر الخلاف في تقدير القنطار . بيان اشتقاق الذهب والفضة . الكلام على الخيل وفضلها . ذكر معنى السائمة والأغنام والحراث . متاع الإنسان في الحياة الدنيا ٢٧
- قوله تعالى : « قل أؤنبئكم بخير من ذلكم » الآية ٣٧
- قوله تعالى : « الذين يقولون ربنا إنا آمنة ... » الآيات . وذكر الخلاف في معنى « والمستغفرين بالأسحار » . والكلام على الاستغفار ٣٨
- قوله تعالى : « شهد الله أنه لا إله إلا هو ... » الآية . وفيها أربع مسائل : بيان ما كان حول الكعبة من الأصنام . فضل العلم وشرف العلماء . معنى شهادة الله ... ٤٠
- قوله تعالى : « إن الدين عند الله الإسلام ... » الآية . والمراد بمعنى الدين والإسلام في هذه الآية . بيان أن اختلاف أهل الكتاب كان على علم منهم بالحقائق ... ٤٣
- قوله تعالى : « فإن حاجوك فقل أسأمت وجهي لله ... » الآية . وذكر معنى الوجه ... ٤٥
- قوله تعالى : « إن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون ... » الآية . وفيها ست مسائل : كيف كان بنو إسرائيل يقتلون الأنبياء والصالحين . وجه الاستدلال على أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب قبل الرسالة . ما يشترط في الناهي . الكلام على تغيير المنكر ٤٦
- قوله تعالى : « ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب ... » الآية . وفيها ثلاث مسائل : سبب نزولها . بيان وجوب ارتفاع المدعو إلى الحاكم . شرائع من قبلنا شريعة لنا ٤٩

- ٥١ ... قوله تعالى : « ذلك بأنهم قالوا ... » الآيات ...
- ٥١ ... قوله تعالى : « قل اللهم مالك الملك ... » الآية . والكلام في فضلها . اختلاف
- ٥١ ... النحويين في « اللهم » ...
- ٥٦ ... قوله تعالى : « تولى الليل في النهار ... » الآية ...
- ٥٦ ... قوله تعالى : « لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء ... » الآية . وفيها مسألتان : نهى
- ٥٧ ... المؤمنين أن يتخذوا الكفار أولياء . بيان التقية ومتى تحمل ...
- ٥٨ ... قوله تعالى : « قل إن تخفوا ما في صدوركم ... » الآيات ...
- ٥٨ ... قوله تعالى : « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني ... » الآية . معنى الحب ، وبيان
- ٥٩ ... محبة الله ...
- ٦١ ... قوله تعالى : « قل أطيعوا الله والرسول ... » الآية ...
- ٦١ ... قوله تعالى : « إن الله أصطفى آدم ونوحا ... » الآية . بيان آل إبراهيم وآل عمران .
- ٦٢ ... ذكر نسب عمران . بيان ما اختاره الله لكل نبي ...
- ٦٤ ... قوله تعالى : « ذرية بعضها من بعض ... » الآية ...
- ٦٤ ... قوله تعالى : « إذ قالت امرأة عمران ... » الآيات . وفيها ثمان مسائل : نسب
- ٦٤ ... امرأة عمران وأسمها . سبب نذرها . الكلام على نذر الولد . ذكر ما في قوله
- ٦٤ ... تعالى « والله أعلم بما وضعت » من أوجه القراءات ، وهل هو من قول الله
- ٦٤ ... تعالى ، أم قول امرأة عمران . بيان أن الذرية قد تقع على الولد خاصة . وأن
- ٦٤ ... الشيطان يخس جميع ولد آدم ...
- ٦٤ ... قوله تعالى : « فتقبلها ربها بقبول حسن ... » الآيات . معنى التقبل والإنبات ،
- ٦٤ ... كفالة زكريا لامرأة عمران . بيان اللغات التي في زكريا . خبر حمل امرأة
- ٦٤ ... عمران . في الآية دليل على طلب الولد ، ورد على جهال المتصوفة . ما يجب
- ٦٩ ... على الإنسان نحو ولده وزوجه ...

صفحة

- قوله تعالى : « فنادته الملائكة وهو قائم ... » الآية . وبيان ما فيها من أوجه
 ٧٤ القراءات . معنى الكلمة والسيد والحصور
- قوله تعالى : « قال رب أنى يكون لى غلام ... » الآية . وبيان المراد بالرب هنا .
 ٧٩ معنى العقر والغلام
- قوله تعالى : « قال رب اجعل لى آية ... » الآية . وفيها ثلاث مسائل : بيان
 الآية التى طلبها زكريا عليه السلام . معنى الرمز . بيان أن الإشارة تنزل منزلة
 الكلام
 ٨٠
- قوله تعالى : « وإذ قالت الملائكة يا مريم ... » الآية . وبيان خير نساء العالم .
 ٨٢ ما جاء فى بنوة مريم
- قوله تعالى : « يا مريم اقنتى لربك ... » الآية
 ٨٤
- قوله تعالى : « ذلك من أنباء الغيب نوحيه ... » الآية . وفيها أربع مسائل : معنى
 الإيحاء . استدلال العلماء بهذه الآية على إثبات القرعة ، وأن الخالصة أحق
 بالخصانة من سائر القرابات ماعدا الجدة
 ٨٥
- قوله تعالى : « إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يبشرك ... » الآية . وبيان اختلاف
 العلماء فى معنى المسيح واشتقاقه . معنى الكهل ، عدد من تكلم فى المهد
 ٨٨
- قوله تعالى : « قالت رب أنى يكون لى ولد ... » الآية . وبيان كيفية خلق سيدنا
 عيسى عليه السلام
 ٩٢
- قوله تعالى : « ويعلمه الكتاب والحكمة ... » الآيات . وبيان معنى الأكمة
 والأبرص . ما أتى به عيسى عليه السلام من المعجزات
 ٩٣
- قوله تعالى : « ومصدق لما بين يدى ... » الآية
 ٩٦
- قوله تعالى : « فلما أحس عيسى منهم الكفر ... » الآيات . والكلام على الحوارين
 وسبب تسميتهم بذلك
 ٩٧

- قوله تعالى : «ومكروا ومكر الله...» الآية . القول في تواطؤ اليهود على قتل سيدنا عيسى ٩٨
- قوله تعالى : « إذ قال الله يا عيسى إني متوفيك ورافعك إلى...» الآية . وبيان اختلاف العلماء في معنى وفاة سيدنا عيسى عليه السلام ورفعته ، بيان أن المصلوب هو من ألقى عليه الشبه ٩٩
- قوله تعالى : « فأما الذين كفروا...» الآيات ١٠٢
- قوله تعالى : «إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم...» الآية . وبيان أنها نزلت بسبب وفد نجران حينما أنكروا على النبي عليه السلام قوله : «إن عيسى عبد الله وكلمته» . ١٠٢
- قوله تعالى : «فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك...» الآية . وفيها ثلاث مسائل : الدليل على أن أبناء البنات يسمون أبناء . معنى المباهلة ١٠٣
- قوله تعالى : «إن هذا هو القصص الحق...» الآيات ١٠٥
- قوله تعالى : « قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة...» الآية . وفيها ثلاث مسائل : الخلاف في هذه الآية هل هي خطاب لأهل نجران ، أم هي لليهود والنصارى جميعا . خطاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى هرقل ملك الروم ١٠٥
- قوله تعالى : «يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم...» الآية . وسبب دعوى كل فريق من اليهود والنصارى أن إبراهيم عليه السلام كان على دينه ١٠٧
- قوله تعالى : «ها أتم هؤلاء حاجتكم...» الآية . وفيها مسألتان : الكلام على «ها أتم» و «هؤلاء» . المنع من الجدال لمن لا علم له ١٠٨
- قوله تعالى : « ما كان إبراهيم يهوديا...» الآيات ١٠٩
- قوله تعالى : « ودّت طائفة من أهل الكتاب...» الآية . وأنها نزلت في معاذ ابن جبل وحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر حين دعاهم اليهود إلى دينهم... .. ١١٠
- قوله تعالى : ■ يا أهل الكتاب لم تكفرون...» الآيات ١١٠

صفحة

- قوله تعالى : «وقالت طائفة من أهل الكتاب ...» الآية . نزلت في كعب بن الأشرف
- ومالك بن الصيِّف بسبب تليسهم على قومهم ، أو لتشكيك المسلمين ... ١١١
- قوله تعالى : « ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم ... » الآيات . وما يتعلق بها من
- الأبحاث وأوجه الإعراب ... ١١٢
- قوله تعالى : « ومن أهل الكتاب من إن تأمنه ... » الآية . وفيها ثمان مسائل :
- اختلاف العلماء فيمن نزلت . الاستدلال بها على ملازمة الغريم . فضل الأمانة .
- الدليل على أن الكافر غير أهل لقبول شهادته ... ١١٥
- قوله تعالى : « بلى من أوفى بعهده ... » الآية ... ١١٩
- قوله تعالى : « إن الذين يشترون بعهد الله ... » الآية . وفيها مسألان : بيان سبب
- نزولها . حكم الحاكم لا يحل المال إذا علم المحكوم له بطلانه ... ١١٩
- قوله تعالى : « وإن منهم لفريقا يلوون ألسنتهم ... » الآية . وبيان معنى اللى ... ١٢٠
- قوله تعالى : « ما كان لبشر أن يؤتيه الله ... » الآية . بيان المراد بالبشر هنب .
- معنى الربانيين ... ١٢١
- قوله تعالى : « ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة ... » الآية ... ١٢٣
- قوله تعالى : « واذا أخذ الله ميثاق النبيين ... » الآية . بيان ما يتعلق بها من أوجه
- الإعراب . معنى أخذ الميثاق ... ١٢٤
- قوله تعالى : « أفغير دين الله يبغون ... » الآيات . اختصاص كعب بن الأشرف
- وأصحابه مع النصارى إلى النبي صلى الله عليه وسلم ... ١٢٧
- قوله تعالى : « ومن يتبع غير الإسلام ديننا ... » الآية . نزلت في ارتداد الحارث
- أبن سويد عن الإسلام ... ١٢٨
- قوله تعالى : « كيف يهدى الله قوما كفروا ... » الآيات . وبيان حكم من ارتد
- عن الإسلام ... ١٢٩

صفحة

- قوله تعالى : « إن الذين كفروا بعد إيمانهم ... » الآية . وبيان الخلاف فيمن نزلت ١٣٠
- قوله تعالى : « إن الذين كفروا وماتوا ... » الآية ١٣١
- قوله تعالى : « لن تناولوا البر حتى تنفقوا ... » الآية . وفيها مسألتان : في الآية
- دليل على استعمال ظاهر الخطاب وعمومه . الخلاف في تأويل « البر » ... ١٣٢
- قوله تعالى : « كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل ... » الآيات . وفيها أربع مسائل :
- بيان ما حرمه يعقوب على نفسه . الخلاف في التحريم هل كان باجتهاد منه
- أو بإذن من الله تعالى . شفاء عرق النساء ١٣٤
- قوله تعالى : « إن أول بيت وضع للناس ... » الآيات . وفيها خمس مسائل :
- الكلام على المسجد الحرام . بيان ما فيه من الآيات . حكم من دخله ... ١٣٧
- قوله تعالى : « ولله على الناس حج البيت ... » الآية . وفيها تسع مسائل : بيان أن
- الحج يجب مرة في العمر، وأنه على التراخي لا على الفور . خروج الصغير والعبد
- من عموم الخطاب . أقوال العلماء في معنى الاستطاعة . حكم من ترك الحج وهو
- قادر عليه ١٤٢
- قوله تعالى : « قل يا أهل الكتاب لم تكفرون ... » الآيات ١٥٤
- قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا ... » الآيات . بيان ما كان بين الأوس
- والخزرج في الجاهلية . معنى الاعتصام ١٥٥
- قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ... » الآية . وفيها مسألة واحدة ... ١٥٧
- قوله تعالى : « واعتصموا بحبل الله جميعاً ... » الآية . وفيها مسألتان : بيان المراد
- بالحبل ، انقسام الفرق الإسلامية ١٥٨
- قوله تعالى : « ولتكن منكم أمة يدعون ... » الآية ١٦٥
- قوله تعالى : « ولا تكونوا كالذين تفرقوا ... » الآية ١٦٦

صفحة

- قوله تعالى : « يوم تبيضّ وجره وتسودّ وجوه ... » الآيات . وفيها ثلاث مسائل . ١٦٦
- قوله تعالى : « تلك آيات الله نتلوها ... » الآيات ١٦٩
- قوله تعالى : « كنتم خير أمة أخرجت للناس ... » الآية . وفيها ثلاث مسائل . ١٧٠
- قوله تعالى : « لن يضروكم إلا أذى ... » الآية ١٧٣
- قوله تعالى : « ضربت عليهم الذلة أينما تقفوا ... » الآيات ١٧٤
- قوله تعالى : « إن الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ... » الآية ١٧٧
- قوله تعالى : « مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا ... » الآية ١٧٧
- قوله تعالى : « يأياها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة ... » الآية . وفيها ست مسائل :
- تأكيد الزجر عن الركون إلى الكفار . شهادة العدو على عدوه لا تجوز ١٧٨
- قوله تعالى : « ها أنتم أولاء تحبونهم ... » الآية ١٨١
- قوله تعالى : « إن تمسكم حسنة تسؤهم ... » الآية ١٨٣
- قوله تعالى : « وإذا غدوت من أهلك ... » الآية . والخلاف في سبب نزولها ،
- وهل هو غزوة أحد أو غزوة الخندق أو يوم بدر ١٨٤
- قوله تعالى : « إذ همّت طائفتان منكم ... » الآية . المراد بالطائفتين . شيء من
- حديث غزوة أحد . رثاء حمزة رضي الله عنه . بيان التوكل والخلاف في حقيقته
- ١٨٥
- قوله تعالى : « ولقد نصركم الله ببدر ... » الآيات . وفيها ست مسائل . بيان
- عدد غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم . والكلام على غزوة بدر .
- إمداد المسلمين بالملائكة ، والدليل على اتخاذ العلامة للقبائل والكتائب عند الحرب
- ١٩٠
- قوله تعالى : « وما جعله الله إلا بشري لكم ... » الآيات ١٩٨
- قوله تعالى : « ليس لك من الأمر شيء ... » الآيات . وفيها ثلاث مسائل :
- بيان سبب نزولها . اختلاف العلماء في القنوت في صلاة الفجر ١٩٩

- قوله تعالى : « يأيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا ... » الآيات . ما كانوا يأتونه
 ٢٠٢ ... في الجاهلية من أنواع الربا ...
 قوله تعالى : « وسارعوا إلى مغفرة من ربكم .. » الآية . وفيها مسألان : أقوال
 ٢٠٣ ... العلماء في الجنة وعرضها وخلفها ...
 قوله تعالى : « الذين ينفقون في السراء ... » الآية . وفيها أربع مسائل : الكلام
 ٢٠٦ ... على كظم الغيظ ، والعفو والاحسان ...
 قوله تعالى : « والذين إذا فعلوا فاحشة ... » الآية . وفيها سبع مسائل : الكلام على
 الفاحشة والاستغفار منها . الدليل على صحة التوبة بعد نقضها بمعاودة الذنب .
 بيان الذنوب التي يتاب منها ، وهل هي حق لله تعالى أو حق لغيره ... ٢٠٩
 قوله تعالى : « أولئك جزاؤهم مغفرة ... » الآيات ... ٢١٥
 قوله تعالى : « ولا تهنوا ولا تحزنوا... » الآية . وبيان تسلية المسلمين على ما أصابهم
 من القتل والجراح يوم أحد ، وحثم على قتال عدوهم ... ٢١٦
 قوله تعالى : « إن يمسسكم قرح ... » الآية . وبيان أن الأيام دول بين الناس .
 الكلام على الشهيد ... ٢١٧
 قوله تعالى : « وليحص الله الذين آمنوا ... » الآيات ... ٢١٩
 قوله تعالى : « وما مجد إلا رسول قد خلت ... » الآية . وفيها خمس مسائل :
 ذكر ما أصاب المسلمين يوم أحد عند ما بلغهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قتل . تأخير دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم لاشتغالهم بالخلاف الذي وقع
 في البيعة . الخلاف في الصلاة عليه . تغيير الحال بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ٢٢١
 قوله تعالى : « وما كان لنفس أن تموت إلا بأذن الله ... » الآية . فيها حض على
 الجهاد ، وإعلام بأن الموت لا بد منه ، وأن المقتول مقتول عند أجله . ورد
 على المعتزلة في أن الأجل يتقدم ويتأخر ٢٢٦

صفحة	قوله تعالى : «وكأين من نبي قاتل معه ربيون ... » الآيات . الكلام على «كأين» .
٢٢٧	الخلاف في معنى الربيين
	قوله تعالى : «يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا الذين كفروا ... » الآيات . فيها تحذير
٢٣٢	من طاعة الكافرين
	قوله تعالى : «سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب ... » الآية . إيقاع الرعب في قلوب
٢٣٢	المشركين عند انصرافهم من أحد . ماتم للؤمنين من النصر والانزاع بسبب المخالفة
	قوله تعالى : « ولقد صدقكم الله وعده ... » الآية . خبر غزوة أحد
٢٣٣	قوله تعالى : «إذ تصعدون ولا تلوون على أحد ... » الآية . الفرق بين الصعود والإصعاد
٢٣٩	قوله تعالى : «ثم انزل عليكم من بعد الغم أمانة ناعسا ... » الآية
٢٤١	قوله تعالى : « إن الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان ... » الآية . والمراد بها من تولّى
	عن المشركين يوم أحد
٢٤٣	قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا ... » الآية . والكلام على
	« غزى »
٢٤٦	قوله تعالى : « ولئن قتلت في سبيل الله ... » الآيات
٢٤٧	قوله تعالى : «فبما رحمة من الله لنت لهم ... » الآية . وفيها ثمان مسائل : بيان معنى
	الاستشارة . الشورى من قواعد الشريعة . اختلاف العلماء في المعنى الذى أمر
٢٤٨	الله نبيه عليه السلام أن يشاور فيه أصحابه . ما يشترط في المستشار . معنى العزم
	قوله تعالى : « إن ينصركم الله فلا غالب لكم ... » الآية
٢٥٣	قوله تعالى : « وما كان لنبي أن يغفل ... » الآية . وفيها إحدى عشرة مسألة :
	سبب نزول هذه الآية . معنى الغلول ، وأنه كبيرة من الكبائر . ما يفعل بالغال
٢٥٤	يوم القيامة
	قوله تعالى : « أفمن آتبع رضوان الله ... » الآيات
٢٦٢	

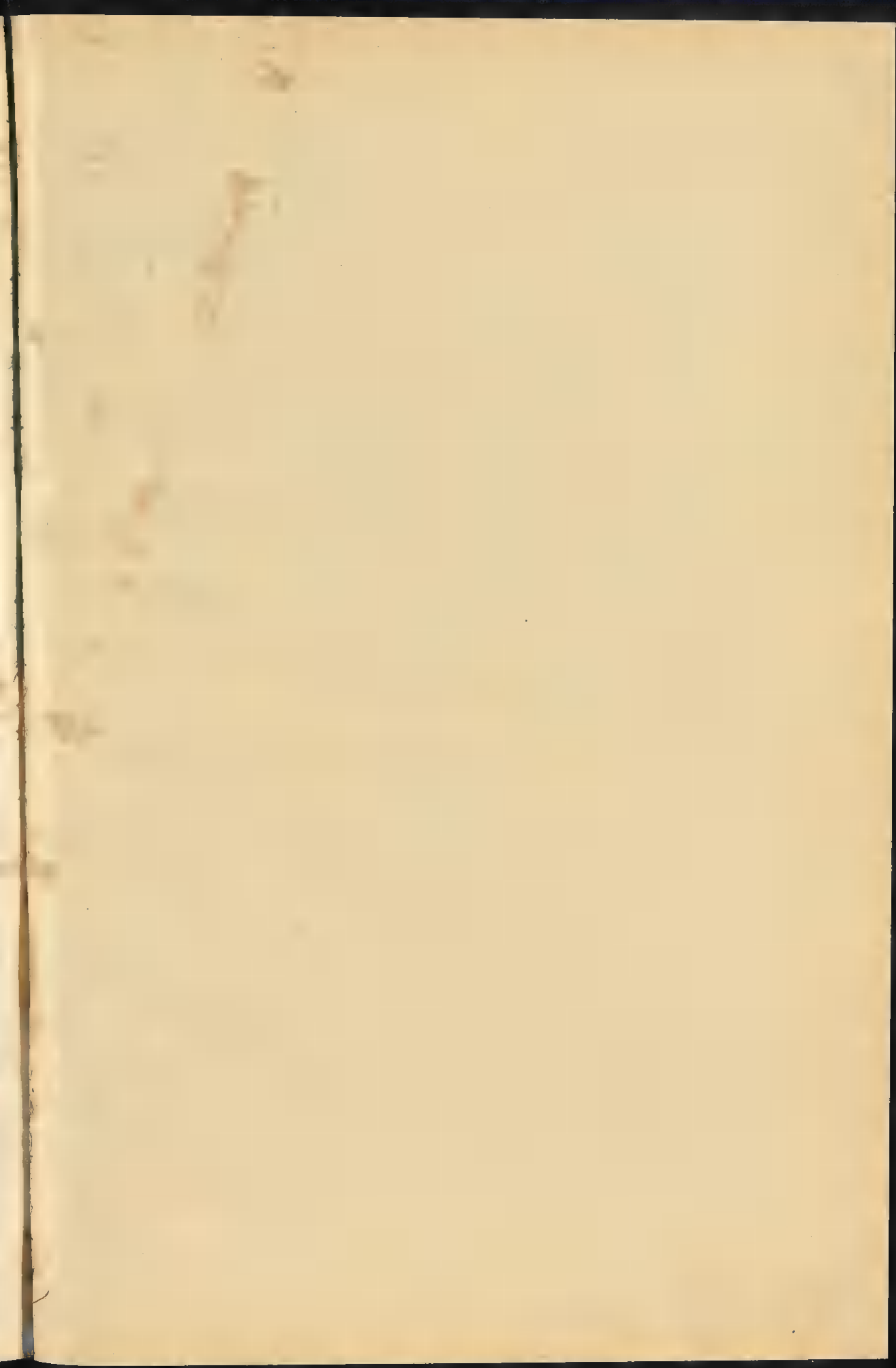
- قوله تعالى : « لقد منّ الله على المؤمنين ... » الآية . وبيان معنى المنّة ... ٢٦٣
- قوله تعالى : « أولما أصابكم مصيبة ... » الآية . وبيان أن ما أصاب المسلمين من الانهزام هو بسبب مخالفتهم أمر الرسول ... ٢٦٤
- قوله تعالى : « وما أصابكم يوم التقى الجمعان ... » الآيات . واختلاف الناس في معنى قوله « أو آدفعو » ... ٢٦٥
- قوله تعالى : « الذين قالوا لإخوانهم ... » الآية ... ٢٦٧
- قوله تعالى : « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله ... » الآيات . وفيها ثمان مسائل : بيان ما يتعلق بالشهداء ، والحياة التي تكون لهم . اختلاف العلماء في غسل الشهداء والصلاة عليهم . واختلافهم فيمن قتل مظلوما . دلالة الآية على عظيم ثواب القتل في سبيل الله ... ٢٦٨
- قوله تعالى : « يستبشرون بنعمة من الله ... » الآية . وبيان فضل الشهداء ... ٢٧٥
- قوله تعالى : « الذين استجابوا لله والرسول ... » الآية . وخبر غزوة حراء الأسد ... ٢٧٦
- قوله تعالى : « الذين قال لهم الناس ... » الآيات . الخلاف في المراد بالناس ، وفي زيادة الإيمان ونقصه ... ٢٧٩
- قوله تعالى : « إنما ذلکم الشيطان يخوف أولياءه ... » الآية . وبيان الكلام على معنى الخوف ... ٢٨٢
- قوله تعالى : « ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر ... » الآية . نزلت في قوم أسلموا ثم ارتدوا خوفا من المشركين فآغم النبي صلوات الله عليه . بيان أن الحزن على كفر الكافر طاعة ... ٢٨٤
- قوله تعالى : « إن الذين اشتروا الكفر بالإيمان ... » الآية ... ٢٨٦
- قوله تعالى : « ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملي لهم ... » الآية . وبيان ما فيها من أوجه الإعراب ... ٢٨٦

- قوله تعالى : « ما كان الله ليذر المؤمنين ... » الآية . بيان الخلاف في مخاطب
 بهذه الآية ... ٢٨٨
- قوله تعالى : « ولا يحسبن الذين يخلون ... » الآية . وفيها أربع مسائل : الخلاف
 في سبب نزول هذه الآية . معنى البخل وثمرته . الفرق بين البخل والشح ... ٢٩٠
- قوله تعالى : « لقد سمع الله قول الذين قالوا ... » الآيات . وتشكيك اليهود للضعفاء
 منهم ومن المؤمنين ... ٢٩٤
- قوله تعالى : « الذين قالوا إن الله عهد إلينا ... » الآيات . وبيان سبب نزولها ... ٢٩٥
- قوله تعالى : « كل نفس ذائقة الموت ... » الآية . وفيها سبع مسائل : أسباب
 الموت وأماراته . الكلام على غسل الميت وتكفينه . حكم المشي به والصلاة
 عليه ودفنه ... ٢٩٧
- قوله تعالى : « لتبلون في أموالكم وأنفسكم ... » الآية . وبيان أنها خطاب للنبي
 صلى الله عليه وسلم وأمته . موادة النبي صلوات الله عليه لليهود ومداراته لهم
 قوله تعالى : « وإذ أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب ... » الآية . وفيها مسألتان :
 الآية خطاب لليهود ثم هي عامة في كل من كتم علما ... ٣٠٤
- قوله تعالى : « لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ... » الآية . بيان ما كان يفعله
 بعض المنافقين من التخلف عن الغزو ... ٣٠٥
- قوله تعالى : « والله ملك السموات والأرض ... » الآية ... ٣٠٨
- قوله تعالى : « إن في خلق السموات والأرض ... » إلى آخر السورة . وفيه خمس
 وعشرون مسألة : الأمر بالنظر والاستدلال في آياته تعالى . ذكر الله تعالى .
 اختلاف العلماء في كيفية صلاة المريض والقاعد وهيئتها . صلاة الراقدة
 الصحيح . الفكرة في قدرة الله تعالى . اختلاف العلماء في أى العملين أفضل :
 التفكير أم الصلاة . الدليل على أن الكفار غير منعم عليهم في الدنيا . الصلاة على
 النجاشي . ما جاء في الرباط وفضله ، ومن هو المرابط ... ٣٠٩

الجزء الرابع

من

الجامع لأحكام القرآن



بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى : اَلَمْ يَلَمْ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿٢﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله : ﴿ اَلَمْ يَلَمْ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ هذه السورة مدنية بإجماع .
وحكى النقاش أن اسمها في التوراة طيبة . وقرأ الحسن وعمر بن عبد وعاصم بن أبي النجود
وأبو جعفر الرُّاسِيّ^(١) « اَلَمْ يَلَمْ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ » على تقدير الوقف على « اَلَمْ يَلَمْ » كما
يقدر الوقف على أسماء الأعداد في نحو واحد ، اثنان ، ثلاثة ، أربعة ، وهم واصلون .
قال الأخفش سعيد : ويجوز « اَلَمْ يَلَمْ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ » بكسر الميم لالتقاء الساكنين . قال الزجاج : هذا
خطأ ، ولا تقوله العرب لثقله . قال النحاس : « القراءة [الأولى قراءة] العاقمة ، وقد تكلم^(٢)
فيها النحويون القدماء ، فذهب سيبويه أن الميم فتحت لالتقاء الساكنين ، واختاروا لها الفتح
لثلاث يجمعوا بين كسرة وياء وكسرة قبلها . وقال الكسائي : حروف التهجى إذا لحقتها ألف
وصل لحذفت ألف الوصل حركتها بحركة الألف فقلت : اَلَمْ يَلَمْ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ، والم
اقتربت . وقال الفراء : الأصل « اَلَمْ يَلَمْ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ » كما قرأ الرُّاسِيّ فألقت حركة الهمزة على الميم . وقرأ
عمر بن الخطاب « الْحَيُّ الْقَيُّومُ » . وقال خازن : في مصحف عبد الله « الْحَيُّ الْقَيُّومُ » . وقد تقدم
ما للعلماء [من آراء] في الحروف التي في أوائل السور في أول « البقرة » . [و] من حيث جاء
في هذه السورة « اَلَمْ يَلَمْ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ » جملة قائمة بنفسها فتصوّر تلك الأقوال كلها .

(١) في القاموس وشرحه (مادة رأس) : « وبنو راس (بالضم) : حى من عامر بن صعصعة . قال الأزهري :
وكان أبو عمر الراهد يقول في أبي جعفر الرُّاسِيّ أحد القراء والمحدثين أنه الرواسي » بفتح الراء وبالواو من غير همز ،
منسوب الى رواس قبيلة من سليم » وكان ينكر أن يقول الرُّاسِيّ بالهمزة كما يقوله المحدثون وغيرهم . قلت : ويعنى
بأبي جعفر هذا محمد بن سادة الرواسي . ذكر ثعلب أنه أول من وضع نحو الكوفيين ، وله تصانيف .

(٢) التكملة عن إعراب القرآن للنحاس . (٣) زيادة يقتضيا السياق . (٤) راجع ج ١ ص ١٥٤
طبعة ثانية أو ثالثة .

الثانية - روى الكسائي أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه صلى العشاء فاستفتح «آل عمران» فقرأ «السم . الله لا إله إلا هو الحى القيّام» فقرأ فى الركعة الأولى بمائة آية ، وفى الثانية بالمائة الباقية . قال علماؤنا : ولا يقرأ سورة فى ركعتين ، فإن فعل أجزأه . وقال مالك فى المجموعة : لا بأس به ، وما هو بالشأن .

قلت : الصحيح جواز ذلك . وقد قرأ النبى صلى الله عليه وسلم بالأعراف فى المغرب فزفها فى ركعتين . خرّجه النسائي أيضا ، وصحّحه أبو محمد عبد الحق ، وسيأتى .

الثالثة - هذه السورة ورد فى فضلها آثار وأخبار ، فمن ذلك ما جاء أنها أمان من الحيات ، وكثر للصعلوك ، وأنها تُحاج عن قارئها فى الآخرة ، ويكتب لمن قرأ آخرها فى ليلة كقيام ليلة ، إلى غير ذلك . ذكر الداريمى أبو محمد فى مسنده حدثنا أبو عبيد القاسم بن سلام قال حدثنى عبيد الله الأشجعى قال : حدثنى مسعر قال حدثنى جابر ، قبل أن يقع فيما وقع فيه ، عن الشعبي قال قال عبد الله : نعم كثر الصعلوك سورة «آل عمران» يقوم بها فى آخر الليل . حدثنا محمد بن سعيد حدثنا عبد السلام عن الجريري^(٢) عن أبي السليل^(٣) قال : أصاب رجل دما قال : فأوى إلى وادى مجنّة : وإد لا يمشى فيه أحد إلا أصابته جنة ، وعلى شفير الوادى راهبان ، فلما أمسى قال أحدهما لصاحبه : هلك والله الرجل ! قال : فافتتح سورة «آل عمران» قالوا : فقرأ سورة طيبة لعله سينجو . قال : فأصبح سليما . وأسند عن مكحول قال : من قرأ سورة «آل عمران» يوم الجمعة صلت عليه الملائكة إلى الليل . وأسند عن عثمان بن عفان قال : من قرأ آخر سورة «آل عمران» فى ليلة كتب له قيام ليلة . فى طريقه ابن طهيمعة . وخرّج مسلم عن الثّوّاس بن سمعان الكلابى قال سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول : "يُؤْتَى

(١) هو جابر بن يزيد بن الحارث الجعفي . توفى سنة ١٢٨ هـ . قال ابن سعد : كان يدلس وكان ضعيفا جدا فى رأيه وروايته . وقال العجلي : كان ضعيفا يغلو فى التشيع . وقال أبو بدر : كان جابريه يهيج به مرة فى السنة مرة فهذى ويخلط فى الكلام . ففعل ما حكى عنه كان فى ذلك الوقت . وقال الأشجعى مينا ما وقع فيه بأنه ما كان من تغير عقله . (عن تهذيب التهذيب) . (٢) الجريري : بضم الجيم وفتح الراء الأولى وكسر الثانية وسكون ياء بينهما ، وهو سعيد بن إلياس . ينسب إلى جرير بن عباد . (عن تهذيب التهذيب) . (٣) أبو السليل (بفتح المهملة وكسر اللام) هو ضريب (بالتصغير) بن نقيز ، ويقال نقيز ، ويقال نقيز . (عن تهذيب التهذيب) .

بالقرآن يوم القيامة وأهله الذين كانوا يعملون به تقدّمه سورة البقرة وآل عمران — وضرب لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أمثال ما نسيتهن بعد ، قال : — كأنهما غمّامتان أو ظلتان سوداوان بينهما شرق^(١) ، أو كأنهما حرقان من طير صوّاف^(٢) تُحاجّان عن صاحبهما . وخرّج أيضا عن أبي أمامة الباهليّ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” اقرأوا القرآن فإنه يأتي يوم القيامة شفيعا لأصحابه اقرأوا الزهراوين البقرة وسورة آل عمران فإنهما يأتيان يوم القيامة كأنهما غمّامتان أو كأنهما غيأتان أو كأنهما فِرْقَانِ من طير صوّاف تُحاجّان عن أصحابهما اقرأوا سورة البقرة فإن أخذها بركة وتركها حسرة ولا يستطيعها البطلة “ . قال معاوية^(٣) : بلغني أن البطلة السحرة .

الرابعة — للعلماء في تسمية « البقرة وآل عمران » بالزهراوين ثلاثة أقوال :

الأول — أنهما التّيرتان ، مأخوذ من الزّهر والزّهرة ؛ فإما هدايتهما قارئهما بما يزهر له من أنوارهما أى من معانيهما .

وإما لما يترتب على قراءتهما من النّور التّام يوم القيامة ، وهو القول الثانى .

الثالث — سميتا بذلك لأنهما اشتركتا فيما تضمنته اسم الله الأعظم ؛ كما ذكره أبو داود وغيره عن أسماء بنت يزيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” اسمُ الله الأعظم في هاتين الآيتين وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ والتي في آل عمران اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ “ أخرجه ابن ماجه أيضا . والغمام : السحاب الملتف ، وهو الغياية إذا كانت قريبا من الرأس ، وهى الظلة أيضا . والمعنى : أن قارئهما فى ظلّ ثوابهما ؛ كما جاء ” إن المؤمن فى ظلّ صدقته “ . وقوله : ” تُحاجّان “ أى يخلق الله من يجادل عنه بشوابهما ملائكة كما جاء فى بعض الحديث : ” إن من قرأ شهد الله أنه لا إله إلا هو الآية خلق الله سبعين ملكا يستغفرون له إلى يوم القيامة “ . وقوله : ” بينهما شرق “ قيد بسكون الراء وفتحها ،

(١) الشرق : الضوء . وسكون الراء فيه أشهر من فتحها . (٢) فى الأصول : « فرقان » بالفاء .

والتصويب عن صحيح مسلم . والفرق : القطعة . والحرق والحزقة : الجماعة من كل شىء .

(٣) هو معاوية بن سلام أحد رجال سند هذا الحديث .

وهو تنبيه على الضياء؛ لأنه لما قال : ”سوداوان“ قد يتوهم أنهما مظلمتان، فنفي ذلك بقوله ”بينهما شرق“ . ويعنى بكونهما سوداوان أى من كثافتها التى من سببها حالتا بين من تحتها وبين حرارة الشمس وشدة اللمب . والله أعلم .

الخامسة — صدر هذه السورة نزل بسبب وفد نجران فيما ذكر محمد بن إسحاق عن محمد ابن جعفر بن الزبير، وكانوا نصارى وقدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة في ستين راجا، فيهم من أشرافهم أربعة عشر رجلا، في الأربعة عشر ثلاثة نفر اليهم يرجع أمرهم^(١) العاقب أمير القوم وذو آرائهم وأسمه عبد المسيح، والسيد ثمالهم^(٢) وصاحب مجتمعتهم وأسمه الأيهم، وأبو حارثة بن علقمة أحد بكر بن وائل أسقفهم وعالمهم، فدخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أثر صلاة العصر، عليهم ثياب الخبرات جب وأردية . فقال أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : ما رأينا وفدا مثلهم جمالا وجلالة . وحانت صلاتهم فقاموا فصلوا في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم إلى المشرق . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ”دعوهم“ . ثم أقاموا بها أياما يناظرون رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيسى ويزعمون أنه ابن الله، إلى غير ذلك من أقوال شذية مضطربة، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يرد عليهم بالبراهين الساطعة وهم لا يبصرون . ونزل فيهم صدر هذه السورة إلى تيف وثمانين آية إلى أن آل أمرهم إلى أن دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المباهلة^(٤)، حسب ما هو مذكور في سيرة ابن إسحاق وغيره .

قوله تعالى : نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٣﴾ مِن قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَايَتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ﴿٤﴾

- (١) السيد والعاقب هما من رؤسائهم وأصحاب مراتبهم، والعاقب يتلو السيد . (٢) الثمال (بالكسر) : الملجأ والغياث والمطعم في الشدة . (٣) الخبرات (بكسر الخاء وفتح الباء جمع حبرة) : ضرب من الثياب الخفيفة . (٤) باهل القوم بعضهم بعضا وتباهلوا وابتهلوا : تلاعنوا . ومعنى المباهلة أن يجتمع القوم اذا اختلفوا في شئ، فيقولوا : لعنة الله على الظالم منا . (٥) راجع سيرة ابن هشام ص ٤٠١ طبع أوروبا .

قوله تعالى : ﴿ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ ﴾ يعنى القرآن ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ أى بالصدق ، وقيل : بالحنة الغالبة . والقرآن نزل نجوما : شيئا بعد شيء ؛ فلذلك قال « نزل » والتنزيل مرة بعد مرة .
والتوراة والإنجيل نزلا دفعة واحدة ؛ فلذلك قال « أنزل » . والباء فى قوله « بِالْحَقِّ » فى موضع الحال من الكتاب ، والباء متعلقة بمحذوف ، التقدير آتيا بالحق . ولا تعلق بنزل ، لأنه قد تعدى الى مفعولين أحدهما بحرف جر ، ولا يتعدى الى ثالث . و « مُصَدِّقًا » حال مؤكدة غير منتقلة ؛ لأنه لا يمكن أن يكون غير مصدق ، أى غير موافق ؛ هذا قول الجمهور . وقد ر فيه بعضهم الانتقال ، على معنى أنه مصدق لنفسه ومصدق لغيره .

قوله تعالى : ﴿ لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ يعنى من الكتب المنزلة . والتوراة معناها الضياء والنور ؛ مشتقة من وَرَى الزند وورى لغتان إذا خرجت ناره . وأصلها تَوْرِيَّةٌ على وزن تَفَعَّلَ ، التاء زائدة ، وتحركت الياء وقبلها فتحة فُقلبت ألفا . ويجوز أن تكون تَفَعَّلَ فتنقل الراء من الكسر الى الفتح ؛ كما قالوا فى جَارِيَةٍ : جَارَاةٌ ، وفى نَاصِيَةٍ نَاصَاةٌ ؛ كلاهما عن الفراء . وقال الخليل : أصلها قَوَعَلَةٌ ؛ فالأصل وَوَرِيَّةٌ ، قُلبت الواو الأولى تاء كما قُلبت فى تَوَجَّحَ ، والأصلُ وَوَجَّحَ قَوَعَلٌ من وَجَّحَتْ ، وقُلبت الياء ألفا لحركتها وانفتاح ما قبلها . وبناء قَوَعَلَةٍ أكثر من تَفَعَّلَ .
وقيل : التوراة مأخوذة من التَّوْرِيَّةِ ، وهى التعريض بالشئ والكتمان لغيره ؛ فكان أكثر التوراة معاريض وتلويحات من غير تصريح وإيضاح ؛ هذا قول المؤرِّج . والجمهور على القول الأول لقوله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرَى لِلْمُتَّقِينَ » يعنى التوراة والإنجيل إفعيلٌ من النَّجَّلِ وهو الأصل ، ويجمع على أَنَاجيل ، وتوراة على تَوَارٍ ؛ فالإنجيل أصلٌ لعلوم وحكم . ويقال : لعن الله نَاجِلِيَّةً ، يعنى والديه ، إذ كانا أصله . وقيل : هو من نَجَّلْتُ الشئ إذا استخرجته ؛ فالإنجيل مستخرج به علوم وحكم ؛ ومنه سُمي الولد والنسل نَجَلًا لخروجه ؛ كما قال :

إلى معشير لم يُورث اللؤم جدُّهم * أصاغرهم وكلُّ فحلٍّ لهم نجلٌ

(١) هى لهجة طائفة ، يقولون فى مثل جارية جارة وناصية ناصاة وكاسية كاساة .

(٢) التوج : كاس الظى أو الوحش الذى يلج فيه .

وَالنَّجْلِ الْمَاءِ الَّذِي يُخْرِجُ مِنَ التَّرْوِ . وَاسْتَنْجَلَتِ الْأَرْضُ ، وَبِهَا نَجَالٌ إِذَا خَرَجَ مِنْهَا الْمَاءُ ، فَسَمِيَ الْإِنْجِيلُ بِهِ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَخْرَجَ بِهِ دَارِسًا مِنَ الْحَقِّ عَافِيًا . وَقِيلَ : هُوَ مِنَ النَّجْلِ فِي الْعَيْنِ (بِالتَّحْرِيكِ) وَهُوَ سَعَتُهَا ؛ وَطَعْنَةُ نَجْلَاءَ ، أَيْ وَاسِعَةٌ ؛ قَالَ :
رُبَّمَا ضَرْبٌ بِسَيْفٍ صَقِيلٍ * يَبِينُ بُصْرَى وَطَعْنَةَ نَجْلَاءَ

فَسَمِيَ الْإِنْجِيلُ بِذَلِكَ ؛ لِأَنَّهُ أَصْلُ أَخْرَجَهُ لَهُمْ وَوَسَّعَهُ عَلَيْهِمْ نُورًا وَضِيَاءً . وَقِيلَ : التَّنَاجُلُ التَّنَازُعُ ؛ وَسَمِيَ إِنْجِيلًا لِتَنَازُعِ النَّاسِ فِيهِ . وَحَكَى شَمْرُ عَنْ بَعْضِهِمْ : الْإِنْجِيلُ كُلُّ كِتَابٍ مَكْتُوبٍ وَافِرٍ السُّطُورِ . وَقِيلَ : نَجَلٌ عَمَلٌ وَصَنَعٌ ؛ قَالَ :

* وَانْجَلُ فِي ذَاكَ الصَّنِيعِ كَمَا نَجَلُ *

أَيْ أَعْمَلْ وَأَصْنَعْ . وَقِيلَ : التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ مِنَ اللُّغَةِ السُّرْيَانِيَّةِ . وَقِيلَ : الْإِنْجِيلُ بِالسُّرْيَانِيَّةِ انْكِلْيُون ؛ حَكَاهُ الثَّعْلَبِيُّ . قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : الْإِنْجِيلُ كِتَابُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَذْكُرُ وَيُؤَنِّثُ ؛ فَمَنْ أَنْتَ أَرَادَ الصَّحِيفَةَ ، وَمَنْ ذَكَرَ أَرَادَ الْكِتَابَ . قَالَ غَيْرُهُ : وَقَدْ يَسْمَى الْقُرْآنُ إِنْجِيلًا أَيْضًا ؛ كَمَا رُويَ فِي قِصَّةِ مُنَاجَاةِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ : ” يَا رَبِّ أَرَى فِي الْأَلْوَاحِ أَقْوَامًا أَنَا جِيلُهُمْ فِي صُدُورِهِمْ فَاجْعَلْهُمْ أَتَمِّي “ . فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ : ” تِلْكَ أُمَّةٌ أَحْمَدُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ “ . وَإِنَّمَا أَرَادَ بِالْأَنْجِيلِ الْقُرْآنَ . وَقَرَأَ الْحَسَنُ « وَالْإِنْجِيلَ » بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ ، وَبِالْبَاقُونَ بِالْكَسْرِ مِثْلُ الْإِكْلِيلِ ، لِقَتَانِ . وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِمَّا عَرَبِيَّتُهُ الْعَرَبُ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْأَعْجَمِيَّةِ ؛ وَلَا مِثَالُ لَهُ فِي كَلَامِهَا .

قوله تعالى : (مِنْ قَبْلِ) يَعْنِي الْقُرْآنَ (هُدًى لِلنَّاسِ) قَالَ ابْنُ فُورَكٍ ^(١) : التَّقْدِيرُ هُدًى لِلنَّاسِ الْمُتَّقِينَ . دَلِيلُهُ فِي الْبَقَرَةِ « هُدًى لِلْمُتَّقِينَ » فَرَدَّ هَذَا الْعَامُّ إِلَى ذَلِكَ الْخَاصِّ . وَ« هُدًى » فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ عَلَى الْحَالِ . (وَالْفُرْقَانُ) الْقُرْآنُ . وَقَدْ تَقَدَّمَ .

قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴿١٠﴾

(١) ابْنُ فُورَكٍ (بِضْمِ الْقَاءِ وَسُكُونِ الْوَاوِ وَفَتْحِ الرَّاءِ) هُوَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ فُورَكٍ ، الْمُتَكَلِّمُ الْأَصُولُ الْأَدِيبُ النَّحْوِيُّ الْوَاعِظُ الْأَصْبَهَانِيُّ ، تَوَفَّى سِتَّةَ سِتٍّ وَأَرْبَعِينَ . (عَنْ ابْنِ خُلَكَانٍ) .

هذا خبر عن علمه تعالى بالأشياء على التفصيل؛ ومثله في القرآن كثير . فهو العالم بما كان وما يكون وما لا يكون؛ فكيف يكون عيسى الها أو ابن إله وهو تخفى عليه الأشياء ! .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٦٦﴾

فيه مسائلتان :

الأولى — قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ) أخبر تعالى عن تصويره للبشر في أرحام الأمهات . وأصل الرحم من الرحمة ، لأنها مما يترحم به . واشتقاق الصورة من صارَه الى كذا إذا أماله ؛ فالصورة مائلة إلى شبيهه وهيئة . وهذه الآية تعظيم لله تعالى ، وفي ضمنها الرد على نصارى تَجْرَان ، وأن عيسى من المصورين ، وذلك مما لا يُنكره عاقل . وأشار تعالى إلى شرح التصوير في سورة « الحج » ^(١) و « المؤمنين » . وكذلك شرحه النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن مسعود ، على ما يأتي هناك إن شاء الله تعالى . وفيها الرد على الطبايعيين أيضا إذ يجعلونها فاعلة مستبدة . وقد مضى الرد عليهم في آية التوحيد . وفي مُسْنَد ابن سَنَجَر — واسمه محمد بن سنجر — حديث " إن الله تعالى يخلق عظام الجنين وغضاريفه من مَنَى الرجل وشحمه ولحمه من مَنَى المرأة " . وفي هذا أدل دليل على أن الولد يكون من ماء الرجل والمرأة ، وهو صريح قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى » . وفي صحيح مسلم من حديث ثوبان وفيه : أن اليهودي قال للنبي صلى الله عليه وسلم : وجئت أسألك عن شيء لا يعلمه أحد من أهل الأرض إلا نبي أو رجلا أو رجلا . قال : " ينفعك إن حدثتك " ؟ .

(١) في قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى » آية هـ

(٢) في قوله تعالى : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَلْحٍ » الآيات ١٢ ، ١٣ ، ١٤

(٣) في قوله تعالى : « هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ جِيعًا » ج ١ ص ٢٥١ طبعة ثانية وثالثة .

(٤) الغضاريف : جمع غضروف (بضم الغين) وهو كل عظم رخص يؤكل ، وهو مارن الأنف ، ونفص الكتف (العظم الرقيق على طرفها) ، وروس الأضلاع ، ورهاية الصدر (عظم في الصدر مشرف على البطن) ، وداخل قوف الأذن .

قال : أسمع بأذنيّ ، جئت أسألك عن الولد . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « فمأ الرجل أبيض وماء المرأة أصفر فإذا اجتمعوا فعلا مَنِي الرجل مَنِي المرأة أذْكَرًا بإذن الله تعالى وإذا علا مَنِي المرأة مَنِي الرجل آنثًا بإذن الله » الحديث . وسيأتي بيانه آخر « الشورى » إن شاء الله تعالى .

الثانية - قوله تعالى : « كَيْفَ يَشَاءُ » يعنى من حُسْنٍ وَقُبْحٍ وَسَوَادٍ وَبَيَاضٍ وَطُولٍ وَقِصَرٍ وَسَلَامَةٍ وَعَاهَةٍ ، إلى غير ذلك من الشقاء والسعادة . وذكر عن إبراهيم بن أدهم أن القراء اجتمعوا اليه ليسمعوا ما عنده من الأحاديث ، فقال لهم : إني مشغولٌ عنكم بأربعة أشياء ، فلا أنفرغ لرواية الحديث . ف قيل له : وما ذاك الشغل ؟ قال : أحدها أني أنفكر في يوم الميثاق حيث قال : « هؤلاء في الجنة ولا أبالي وهؤلاء في النار ولا أبالي » . فلا أدري من أي هؤلاء كنت في ذلك الوقت . والثاني حيث صوّرت في الرّحم فقال الملك الذي هو موكل على الأرحام : « يا رب شقي هو أم سعيد » فلا أدري كيف كان الجواب في ذلك الوقت . والثالث حين يقبض ملك الموت رُوحى فيقول : « يا رب مع الكفر أم مع الإيمان » فلا أدري كيف يخرج الجواب . والرابع حيث يقول : « وَامْتَازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ » فلا أدري في أي الفريقين أكون . ثم قال تعالى : « (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) أَى لَا خَالِقَ وَلَا مَصُورَ ؛ وذلك دليل على وحدانيته » فكيف يكون عيسى إلهًا مصورًا وهو مصور . « (الْعَزِيزُ) الذى لا يغالب . (الْحَكِيمُ) ذو الحكمة أو المحكم ، وهذا أخص بما ذكر من التصوير .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٧﴾

فيه تسع مسائل :

الأولى — خرج مُسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم «هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ » قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِذَا رَأَيْتُمُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ سَمَّاهُمُ اللَّهُ فَاحْذَرُوهُمْ » . وعن أبي غالب قال : كنت أمشي مع أبي أُمَامَةَ وهو على حمار له ، حتى إذا انتهى إلى درج مسجد دمشق فاذا رءوس منصوبة ؛ فقال : ما هذه الرءوس ؟ قيل : هذه رءوس خوارج يحياء بهم من العراق . فقال أبو أُمَامَةَ : كِلَابُ النَّارِ كِلَابُ النَّارِ ! شَرُّ قَتْلَى تَحْتَ ظِلِّ السَّمَاءِ ، طُوبَى لِمَنْ قَتَلَهُمْ وَقَتْلَوْهُ — يقولها ثلاثا — ثم بكى . فقلت : ما يُبْكِيكَ يَا أبا أُمَامَةَ ؟ قال : رحمة لهم ، إنهم كانوا من أهل الإسلام فخرجوا منه ؛ ثم قرأ «هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ » إلى آخر الآيات . ثم قرأ « وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ » . فقلت : يا أبا أُمَامَةَ ، هم هؤلاء ؟ قال نعم . قلت : أشتىء تقوله برأيك أم شىء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : إني إذا جرىء إني إذا جرىء ! بل سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين ولا ثلاث ولا أربع ولا خمس ولا ست ولا سبع . ووضع أصبعيه في أذنيه ، قال : وإِلَّا فَصُمْنَا — قالها ثلاثا — ثم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : تفرقت بنو إسرائيل على إحدى وسبعين فرقة واحدة في الجنة وسائرهم في النار ولترديد عليهم هذه الأمة واحدة واحدة في الجنة وسائرهم في النار .

الثانية — اختلف العلماء في المحكمات والمتشابهات على أقوال عديدة ؛ فقال جابر بن عبد الله ، وهو مقتضى قول الشعبي وسفيان الثوري وغيرهما : المحكمات في آي القرآن ما عُرِفَ تأويله وفيهم معناه وتفسيره . والمتشابه ما لم يكن لأحد إلى علمه سبيل مما استأثر الله تعالى بعلمه

دون خلقه . قال بعضهم : وذلك مثل وقت قيام الساعة ، وخروج يأجوج ومأجوج والدجال وعيسى ، ونحو الحروف المقطعة في أوائل السور .

قلت : هذا أحسن ما قيل في المتشابه . وقد قدمنا في أوائل سورة البقرة عن الربيع ابن خيثم أن الله تعالى أنزل هذا القرآن فاستأثر منه بعلم ما شاء ، الحديث . وقال أبو عثمان : المحكم فاتحة الكتاب التي لا تجزئ الصلاة إلا بها . وقال محمد بن الفضل : سورة الإخلاص ، لأنه ليس فيها إلا التوحيد فقط . وقيل : القرآن كله مُحْكَمٌ ؛ لقوله تعالى : « كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ » . وقيل : كله مُتَشَابِهٌ ؛ لقوله : « كِتَابًا مُتَشَابِهًا » .

قلت : وليس هذا من معنى الآية في شيء ؛ فإن قوله تعالى : « كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ » أى في النظم والرصف وأنه حق من عند الله . ومعنى « كِتَابًا مُتَشَابِهًا » أى يشبه بعضه بعضا ويصدق بعضه بعضا . وليس المراد بقوله « آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ » « وَأُخْرُ مُتَشَابِهَاتٌ » هذا المعنى ؛ وإنما المتشابه في هذه الآية من باب الاحتمال والاستنباه ، من قوله « إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا » أى التباس علينا ، أى يحتمل أنواعا كثيرة من البقر . والمراد بالمحكم ما في مقابلة هذا ، وهو مالا التباس فيه ولا يحتمل إلا وجها واحدا . وقيل : إن المتشابه ما يحتمل وجوها ، ثم إذا رُدَّت الوجوه إلى وجه واحد وأبطل الباقي صار المتشابه مُحْكَمًا . فالمحكم أبداً أصلٌ تَرَدُّ إليه الفروع ؛ والمتشابه هو الفرع . وقال ابن عباس : المحكمات هو قوله في سورة الأنعام « قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ » إلى ثلاث آيات ، وقوله في بني إسرائيل : « وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا » . قال ابن عطية : وهذا عندي مثال أعطاه في المحكمات . وقال ابن عباس أيضا : المحكمات ناسخه وحرامه وفرائضه وما يؤمن به ويعمل به ، والمتشابهات المنسوخات ومقدّمه ومؤخره وأمثاله وأقسامه وما يؤمن به ولا يعمل به . وقال ابن مسعود وغيره : المحكمات الناسخات ، والمتشابهات المنسوخات ؛ وقاله قتادة والزبيع والضحاك . وقال محمد بن جعفر بن الزبير : المحكمات هي التي فيها حجة الرب

وعصمة العباد ودفع الخصوم والباطل ، ليس لها تحريف ولا تحريف عما وضعن عليه .
 والمتشابهات لمن تحريف وتحريف وتأويل ، ابتلى الله فيهن العباد ؛ وقاله مجاهد وابن إسحاق .
 قال ابن عطية : وهذا أحسن الأقوال في هذه الآية . قال النحاس : أحسن ما قيل
 في المحكمات والمتشابهات أن المحكمات ما كان قائما بنفسه لا يحتاج أن يرجع فيه إلى غيره ؛
 نحو «لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ» «وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ» . والمتشابهات نحو «إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ
 جَمِيعًا» يُرجع فيه إلى قوله جل وعلا : «وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ» وإلى قوله عز وجل :
 «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ» .

قلت : ما قاله النحاس يبين ما اختاره ابن عطية ، وهو الجارى على وضع اللسان ؛
 وذلك أن المحكم اسم مفعول من أَحْكَمَ ، والإحكام الإتقان ؛ ولا شك في أن ما كان واضح
 المعنى لا إشكال فيه ولا تردد ، إنما يكون كذلك لوضوح مفردات كلماته وإتقان تركيبها ؛
 ومتى اختلف أحد الأمرين جاء التشابه والإشكال . والله أعلم . وقال ابن خُوَيزِمَةَ : للتشابه
 وجوه ، والذي يتعلق به الحكم ما اختلف فيه العلماء أى الآيتين نسخت الأخرى ؛ كقول
 على وابن عباس في الحامل المتوفى عنها زوجها تعتد أقصى الأجلين . فكان عمر وزيد بن ثابت
 وابن مسعود وغيرهم يقولون وضع الحمل ، ويقولون : سورة النساء القصص نسخت أربعة أشهر^(١)
 وعشرا . وكان على وابن عباس يقولان لم تنسخ . وكاختلفهم في الوصية للوارث هل
 نُسخت أم لم تُنسخ . وكتعارض الآيتين أيهما أولى أن تُقدم إذا لم يُعرف النسخ ولم توجد
 شرائطه ؛ كقوله تعالى : «وَأَحْلَلْ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ» يقتضى الجمع بين الأقارب من ملك اليمين ،
 وقوله تعالى : «وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» يمنع ذلك . ومنه أيضا تعارض
 الأخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم وتعارض الأقيسة ، فذلك المتشابه . وليس من المتشابه
 أن تقرأ الآية بقرأتين ويكون الاسم محتملا أو مجملا يحتاج إلى تفسير ؛ لأن الواجب منه قدر
 ما يتناول الاسم أو جميعه . والقراءتان كالآيتين يجب العمل بموجبهما جميعا ؛ كما قرئ :

(١) سورة النساء القصص هي سورة الطلاق . ومراده منها «وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن» آية ٤

« وَأَمْسَحُوا رُءُوسَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ » بالفتح والكسر ، على ما يأتي بيانه « في المسألة » ^(١) إن شاء الله تعالى .

الثالثة — روى البخارى ^(٢) عن سعيد بن جبير قال قال رجل لابن عباس : إني أجد في القرآن أشياء تختلف على . قال : ما هو ؟ قال : « فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ » وقال : « وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ » وقال : « وَلَا يَكْتُمُونَ لِلَّهِ حَدِيثًا » وقال : « وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » فقد كنتموا في هذه الآية . وفي النزاعات « أُمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا ... » الى قوله : « دَحَاهَا » فذكر خلق السماء قبل خلق الأرض ، ثم قال « أَنْتُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ ... » الى : طائعين « فذكر في هذا خلق الأرض قبل خلق السماء . وقال : « وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا » . « وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا » . « وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا » فكأنه كان ثم مضى . فقال ابن عباس : « فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ » في النفخة الأولى ، ثم يُنفخ في الصور فصعق مَنْ في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ، فلا أنساب بينهم عند ذلك ولا يتساءلون ؛ ثم في النفخة الآخرة أقبل بعضهم على بعض يتساءلون . وأما قوله : « مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » « وَلَا يَكْتُمُونَ لِلَّهِ حَدِيثًا » فإن الله يغفر لأهل الإخلاص ذنوبهم ، وقال المشركون : تعالوا نقول : لم تكن مشركين ؛ نفختم الله على أفواههم فتنطق جوارحهم بأعمالهم ؛ فعند ذلك عُرِفَ أَنَّ اللَّهَ لَا يُكْتَمُ حَدِيثًا ، وعنده يودّ الذين كفروا لو كانوا مسلمين . وخلق الله الأرض في يومين ، ثم استوى الى السماء فسوّاهنّ سبع سماوات في يومين ، ثم دحا الأرض أى بسطها فأخرج منها الماء والمرعى ، وخلق فيها الجبال والأشجار والآكام وما بينهما في يومين آخرين ؛ فذلك قوله : « وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا » . فخلقت الأرض وما فيها في أربعة أيام ، وخلقت السماء في يومين . وقوله : « وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا » ^(٣) سمي نفسه

(١) في قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ ... » آية ٦ .

(٢) ورد هذا الحديث في صحيح البخارى في باب التفسير (سورة السجدة) . وبين رواية صحيح البخارى وما ورد في الأصول اختلاف في بعض الكلمات .

(٣) هو نافع بن الأزرق الذى صار بعد ذلك رأس الأزارقة من الخوارج . (عن شرح القسطلانى) .

(٤) هذه عبارة صحيح البخارى . وفي الأصول : « يعنى نفسه ذلك ... » .

ذلك، أى لم يزل ولا يزال كذلك؛ فإن الله لم يرد شيئا إلا أصاب به الذى أراد. ويحك!
فلا يَخْتَلِفُ عليك القرآن؛ فإن كلاً من عند الله.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَأُخْرِمَتَشَابَهَاتٌ﴾ لم تصرف «أخر» لأنها عدلت عن الألف واللام، لأن أصلها أن تكون صفةً بالألف واللام كالكُبر والصُغر؛ فلما عدلت عن مجرى الألف واللام منعت الصرف. أبو عبيد: لم يصرفوها لأن واحدها لا ينصرف في معرفة ولا نكرة. وأنكر ذلك المبرد وقال: يجب على هذا ألا ينصرف غَضَابٌ وعِطَاش. الكسائي: لم تنصرف لأنها صفة. وأنكره المبرد أيضاً وقال: إن بُدِّأَ وحطاً صفتان وهما منصرفان. سيويه: لا يجوز أن تكون أخر معدولة عن الألف واللام؛ لأنها لو كانت معدولة عن الألف واللام لكان معرفة، ألا ترى أن سَحَرَ معرفة في جميع الأقاويل لما كانت معدولة [عن السحر] وأمس في قول من قال: ذهب أمس معدولاً عن الأمس؛ فلو كان أخر معدولاً أيضاً عن الألف واللام لكان معرفة، وقد وصفه الله بالنكرة.

الخامسة - قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ الذين رفع بالابتداء، والخبر «فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ». والزيف الميل؛ ومنه زاغت الشمس، وزاغت الأبصار. ويقال: زاغ يزيف زيفاً إذا ترك النصد؛ ومنه قوله تعالى: «فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ». وهذه الآية تعم كل طائفة من كافر وزنديق وجاهل وصاحب بدعة، وإن كانت الإشارة بها في ذلك الوقت إلى نصارى نجران. وقال قتادة في تفسير قوله تعالى: «فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ»: إن لم يكونوا الحرورية^(١) وأنواع الخوارج فلا أدري من هم. قلت: قد مر هذا التفسير عن أبي أمامة مرفوعاً، وحسبك.

السادسة - قوله تعالى: ﴿فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ قال شيخنا أبو العباس رحمة الله عليه: متبعو المتشابه لا يخلو أن يتبعوه ويجمعه طلباً للتشكيك

(١) أى إذا أردت به سحر ليلتك. فان نكرته صرفته.

(٢) راجع الهامشة ٢ ح ٢ ص ٢٥١ طبعة ثانية.

في القرآن وإضلال العوام، كما فعلته الزنادقة والقرامطة الطاعنون في القرآن؛ أو طلباً لاعتقاد
ظواهر المتشابه، كما فعلته المجسمة الذين جمعوا ما في الكتاب والسنة مما ظاهره الجسمانية
حتى اعتقدوا أن الباري تعالى جسم مجسم وصورة مصورة ذات وجه وعين ويد وجنب ورجل
وأصبع، تعالى الله عن ذلك؛ أو يتبعوه على جهة إبداء تأويلاتها وإيضاح معانيها، أو كما
فعل صبيغ حين أكثر على عمر فيه السؤال. فهذه أربعة أقسام: ^(١)

الأول — لاشك في كفرهم، وأن حكم الله فيهم القتل من غير استتابة.

الثاني — القول بتكفيرهم، إذ لا فرق بينهم وبين عبادة الأصنام والصور، ويستتابون
فإن تابوا وإلا قتلوا كما يفعل بن ارتد.

الثالث — اختلفوا في جواز ذلك بناء على الخلاف في جواز تأويلها. وقد عرف أن مذهب
السلف ترك التعرض لتأويلها مع قطعهم باستحالة ظواهرها، فيقولون أمرؤها كما جاءت.
وذهب بعضهم إلى إبداء تأويلاتها وحملها على ما يصح حمله في اللسان عليها من غير قطع بتعيين
بجمل منها.

الرابع — الحكم فيه الأدب البليغ، كما فعله عمر بصبيغ. وقال أبو بكر الأنباري:
وقد كان الأئمة من السلف يعاقبون من يسأل عن تفسير الحروف المشكلات في القرآن،
لأن السائل إن كان ينبغي بسؤاله تخليد البدعة وإثارة الفتنة فهو حقيق بالنكير وأعظم التعزير،
وإن لم يكن ذلك مقصده فقد استحق العتب بما آجترم من الذنب، إذ أوجد للمناققين الملحدين
في ذلك الوقت سبيلاً إلى أن يقصدوا ضعة المسلمين بالتشكيك والتضليل في تحريف القرآن
عن مناهج التنزيل وحقائق التأويل. فن ذلك ما حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي أنبأنا
سليمان بن حرب عن حماد بن زيد عن يزيد بن حازم عن سليمان بن يسار أن صبيغ بن عسل

(١) القرامطة: فرقة من الزنادقة الملاحدة أتباع الفلاسفة من الفرس الذين يعتقدون نبوة زرادشت ومزدك
وماني؛ وكانوا يبيعون المحرمات. (راجع عقد الجمان للعبسي في حوادث سنة ٢٧٨).

(٢) صبيغ (وزان أمير) بن شريك بن المنذر بن قطن بن قشع بن عسل (بكسر العين) بن عمرو بن يربوع
التميمي. وقد ينسب إلى جدّه الأعلى فيقال: صبيغ بن عسل. راجع القاموس وشرحه مادة «صبيغ وعسل».

قديم المدينة فجعل يسأل عن مُثابه القرآن وعن أشياء ؛ فبلغ ذلك عمر رضى الله عنه فبعث اليه عمر فأحضره وقد أعد له عَرَّاجين من عَرَّاجين النخل . فلما حضر قال له عمر : من أنت ؟ قال : أنا عبد الله صبيغ . فقال عمر رضى الله عنه : وأنا عبد الله عمر ؛ ثم قام اليه فضرب رأسه بعُرجون فشجّه ، ثم تابع ضربه حتى سال دمه على وجهه ، فقال : حسبك يا أمير المؤمنين ! فقد والله ذهب ما كنت أجد في رأسي . وقد اختلفت الروايات في أدبه ، وسيأتي ذكرها في « الذاريات » . ثم إن الله تعالى ألهمه التوبة وقذفها في قلبه فتاب وحسنت توبته . ومعنى « ابتغاء الفتنة » طلب الشبهات واللّبس على المؤمنين حتى يُفسدوا ذات بينهم ، ويردّوا الناس الى زيغهم . وقال أبو إسحاق الزجاج : معنى « ابتغاء تأويله » أنهم طلبوا تأويل بعثهم وإحيائهم ، فأعلم الله جلّ وعزّ أن تأويل ذلك ووقته لا يعلمه إلا الله . قال : والدليل على ذلك قوله تعالى : « هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ — أى يوم يرون ما يوعدون من البعث والنشور والعذاب — يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ — أى تركوه — قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ » أى قد رأينا تأويل ما أنبأنا به الرسل . قال : فالوقف على قوله : « وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ » أى لا يعلم أحد متى البعث إلا الله .

السابعة — قوله تعالى : « وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ » يقال : إن جماعة من اليهود منهم حي بن أخطب دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : بلغنا أنه نزل عليك « آلم » ، فإن كنت صادقاً في مقاتلتك فإن مُلك أمتك يكون إحدى وسبعين سنة ؛ لأن الألف في حساب الجمل واحد ، واللام ثلاثون ، والميم أربعون ، فنزل « وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ » . والتأويل يكون بمعنى التفسير ، كقولك : تأويل هذه الكلمة على كذا . ويكون بمعنى ما يؤول الأمر اليه . واشتقاقه من آل الأمر إلى كذا يؤول اليه ، أى صار . وأولته تأويلاً أى صيرته . وقد حذّه بعض الفقهاء فقالوا : هو إبداء احتمال في اللفظ مقصود بدليل خارج عنه . فالتفسير بيان اللفظ ؛ كقوله « لَا رَيْبَ فِيهِ » أى لا شك . وأصله من الفسر وهو البيان ؛ يقال : فسرتُ

الشيء (مخففاً) أفسره (بالكسر) قسراً . والتأويل بيان المعنى ؛ كقوله لا شك فيه عند المؤمنين . أولأنه حق في نفسه فلا تقبل ذاته الشك ؛ وإنما الشك وصف الشاك . وكقول ابن عباس في الجحدّ أباً ؛ لأنه تأول قول الله عز وجل : « يَا بَنِي آدَمَ » .

الثامنة — قوله تعالى : « وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ » اختلف العلماء في « وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ » هل هو ابتداء كلام مقطوع مما قبله ، أو هو معطوف على ما قبله فتكون الواو للجمع . فالذي عليه الأكثر أنه مقطوع مما قبله ، وأن الكلام تمّ عند قوله « إِلَّا اللَّهُ » هذا قول ابن عمر وابن عباس وعائشة وعروة بن الزبير وعمر بن عبد العزيز وغيرهم ، وهو مذهب الكسائي والأخفش والقرطبي وأبي عبيد . قال أبو نهيك الأسدي : إنكم تصلون هذه الآية وإنها مقطوعة . وما انتهى علم الراسخين إلا إلى قولهم « آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبَّنَا » . وقال مثل هذا عمر بن عبد العزيز ، وحكى الطبري نحوه عن يونس عن أشهب عن مالك بن أنس . و« يَقُولُونَ » على هذا خبر الراسخين . قال الخطّابي : وقد جعل الله تعالى آيات كتابه الذي أمرنا بالإيمان به والتصديق بما فيه قسمين : مُحْكَمًا وَمُتَشَابِهًا ؛ فقال عز من قائل : « هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ... إلى قوله : كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبَّنَا » فأعلم أن المتشابه من الكتاب قد استأثر الله بعلمه ، فلا يعلم تأويله أحد غيره ، ثم أثنى الله عز وجل على الراسخين في العلم بأنهم يقولون آمَنَّا بِهِ . ولولا صحة الإيمان منهم لم يستحقوا الشناء عليه . ومذهب أكثر العلماء أن الوقف التام في هذه الآية إنما هو عند قوله تعالى : « وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ » وأن ما بعده استئناف كلام آخر ، وهو قوله « وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ » . وروى ذلك عن ابن مسعود وأبي بن كعب وابن عباس وعائشة . وإنما روى عن مجاهد أنه نسق « الراسخين » على ما قبله وزعم أنهم يعلمونه . واحتج له بعض أهل اللغة فقال : معناه والراسخون في العلم يعلمونه قائلين آمَنَّا ، وزعم أن موضع « يَقُولُونَ » نصب على الحال . وعامة أهل اللغة ينكرونه ويستبعدونه ؛ لأن العرب لا تضمّر الفعل والمفعول معاً ، ولا تذكر حالاً إلا مع ظهور الفعل ؛ فإذا لم يظهر فعل فلا يكون حال ؛ ولو جاز ذلك لحاز

أن يقال : عبد الله راكبا، بمعنى أقبل عبد الله راكبا، وإنما يجوز ذلك مع ذكر الفعل كقوله : عبد الله يتكلم يصلح بين الناس ؛ فكان « يصلح » حالا له ؛ كقول الشاعر — أنشدنيہ أبو عمر قال أنشدنا أبو العباس ثعلب — :

أرسلت فيها قَطْمًا لُكَالِكًا * يَقْضُرِيْمِي وَيَطْوِل بَارِكَا

أى يقصر ماشيا . فكان قول عامة العلماء مع مساعدة مذاهب النحويين له أولى من قول مجاهد وحده . وأيضاً فإنه لا يجوز أن ينفى الله سبحانه شيئاً عن الخلق ويثبت لنفسه ثم يكون له فى ذلك شريك . ألا ترى قوله عز وجل : « قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ » وقوله : « لَا يُجَلِّيْهَا لَوَقَتِهَا إِلَّا هُوَ » وقوله : « كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ » ، فكان هذا كله مما استأثر الله سبحانه بعلمه لا يشركه فيه غيره . وكذلك قوله تبارك وتعالى : « وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ » . ولو كانت الواو فى قوله : « وَالرَّاسِخُونَ » ^(١) للنسق لم يكن لقوله : « كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا » فائدة . والله أعلم .

قلت : ما حكاه الخطاطى من أنه لم يقل بقول مجاهد غيره فقد روى عن ابن عباس أن الراسخين معطوف على اسم الله عز وجل ، وأنهم داخلون فى علم المتشابه ، وأنهم مع علمهم به يقولون آمنا به ؛ وقاله الربيع ومحمد بن جعفر بن الزبير والقاسم بن محمد وغيرهم . و« يقولون » على هذا التأويل نصب على الحال من الراسخين ؛ كما قال :

الريح تبكى شجوها * والبرق يلمع فى الغمامه

وهذا البيت يحتمل المعنيين ؛ فيجوز أن يكون « والبرق » مبتدأ ، والخبر « يلمع » على التأويل الأول ، فيكون مقطوعاً مما قبله . ويجوز أن يكون معطوفاً على الريح ، و« يلمع » فى موضع الحال على التأويل الثانى أى لا ميعا . واحتج قائلو هذه المقالة أيضاً بأن الله سبحانه مدحهم

(١) فى الأصول : « أرسلت فيها رجلا » والتصويب عن اللسان وشرح القاموس . والقطم : الغضبان ؛ وخُلْ قَطْمٌ وَقَطْمٌ وَقَطِيمٌ : صَوول . والقطم أيضاً : المشتى اللحم وغيره . واللكالك (بضم اللام الأولى وكسر الثانية) : الجمل الضخم المرمى باللحم . ومعنى الشطر الثانى كما قال أبو على الفارسي : يقصر إذا مشى لانخفاض بطنه وضخمه وتقاربه من الأرض ، فإذا برئ رأته طويلاً لارتفاع سنامه ؛ فهو باركا أطول منه قائماً . (عن لسان العرب مادة لكك) .

(٢) فى الأصول : « والراسخون معا للنسق » بزيادة كلمة « معا » .

بالرسوخ في العلم ؛ فكيف يمدحهم وهم جهال ! وقد قال ابن عباس : أنا ممن يعلم تأويله .
وقرأ مجاهد هذه الآية وقال : أنا ممن يعلم تأويله ؛ حكاة عنه إمام الحرمين أبو المعالي .

قلت — وقد ردّ بعض العلماء هذا القول إلى القول الأول فقال : وتقدير تمام الكلام «عند الله» أن معناه وما يعلم تأويله إلا الله يعني تأويل المتشابهات ، والراسخون في العلم يعلمون بعضه قائلين آمنا به كل من عند ربنا بما نصب من الدلائل في المحكم وممكن من رده إليه .
فاذا علموا تأويل بعضه ولم يعلموا البعض قالوا آمنا بالجميع كل من عند ربنا ، وما لم يحيط به علمنا من الخفايا مما في شرعه الصالح فعلمه عند ربنا . فإن قال قائل : قد أشكل على الراسخين بعض تفسيره حتى قال ابن عباس : لا أدري ما الأواه ولا ما غسيل ، قيل له : هذا لا يلزم ؛ لأن ابن عباس قد علم بعد ذلك ففسّر ما وقف عليه . وجواب أقطع من هذا وهو أنه سبحانه لم يقل وكل راسخ فيجب هذا ، فإذا لم يعلمه أحد علمه الآخر . ورجح ابن فورك أن الراسخين يعلمون التأويل وأطنب في ذلك ؛ وفي قوله عليه السلام لابن عباس : «اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل» ما يبين لك ذلك ، أي علمه معاني كتابك . والوقف على هذا يكون عند قوله «والراسخون في العلم» . قال شيخنا أبو العباس أحمد بن عمر : وهو الصحيح ؛ فإن تسميتهم راسخين يقتضي أنهم يعلمون أكثر من المحكم الذي يستوى في علمه جميع من يفهم كلام العرب .
وفي أي شيء هو رسوخهم إذا لم يعلموا إلا ما يعلم الجميع ! لكن المتشابهة يتنوع ، فنه ما لا يعلم البتة كامر الروح والساعة مما استأثر الله بغيبه ، وهذا لا يتعاطى علمه أحد لا ابن عباس ولا غيره . فمن قال من العلماء الخذاق بأن الراسخين لا يعلمون علم المتشابهة وإنما أراد هذا النوع ، وأما ما يمكن حمله على وجوه في اللغة ومناج في كلام العرب فيتأول ويعلم تأويله المستقيم ، ويزال ما فيه مما عسى أن يتعلق من تأويل غير مستقيم ؛ كقوله في عيسى : «وَرُوحٌ مِنْهُ» إلى غير ذلك . فلا يسمى أحد راسخا إلا بأن يعلم من هذا النوع كثيرا بحسب ما قدر له .
وأما من يقول : إن المتشابهة هو المنسوخ فيستقيم على قوله إدخال الراسخين في علم التأويل ؛ لكن تخصيصه المتشابهات بهذا النوع غير صحيح .

والرسوخ : الثبوت في الشيء ، وكل ثابت راسخ . وأصله في الأجرام أن يرسخ الجبل والشجر في الأرض . وقال الشاعر :

لقد رَسَخْتُ في الصدر مني مَوَدَّةٌ * لِلَّيْلِ أَبَتْ آيَاتُهَا أَنْ تَغَيَّرَا

ورسَخ الإيمان في قلب فلان يرسخ رسوخا . وحكى بعضهم : رسخ الغدير : نضب ماؤه ؛ حكاه ابن فارس فهو من الأضداد . ورسخ ورسخ ورسن ورسب كله ثبت فيه . وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الراسخين في العلم فقال : « هو مَنْ بَرَّتْ يَمِينُهُ وَصَدَقَ لِسَانُهُ وَاسْتَقَامَ قَلْبُهُ » . فإن قيل : كيف كان في القرآن متشابه والله يقول : « وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ » فكيف لم يجعل كله واضحاً ؟ قيل له : الحكمة في ذلك — والله أعلم — أن يظهر فضل العلماء ؛ لأنه لو كان كله واضحاً لم يظهر فضل بعضهم على بعض . وهكذا يفعل من يصنف تصنيفاً يجعل بعضه واضحاً وبعضه مشكلاً ، ويترك للجثوة موضعاً ؛ لأن ما هان وجوده قلَّ بهأوه . والله أعلم .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ﴾ فيه ضمير عائد على كتاب الله تعالى مُحْكَمِهِ ومتشابهه ؛ والتقدير كله من عند ربنا . وحذف الضمير لدلالة « كُلٌّ » عليه ؛ إذ هي لفظة تقتضي الإضافة . ثم قال : ﴿ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ أى ما يقول هذا ويؤمن ويقف حيث وقف ويدع اتباع المتشابه إلا ذو لب ، وهو العقل . ولُبُّ كل شيء خالصه ؛ فذلك قيل للعقل لب . و « أولو » جمع ذو .

قوله تعالى : رَبَّنَا لَا تُرْغِ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٨٨﴾
فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا لَا تُرْغِ قُلُوبَنَا ﴾ في الكلام حذف تقديره يقولون . وهذا حكاية عن الراسخين . ويجوز أن يكون المعنى قل يا محمد . ويقال : إزاغة القلب فساداً

(١) كذا وردت هذه الكلمة في أكثر الأصول ، وفي بعض الأصول وردت بهذا الرسم من غير إجماع .

وميل عن الدين، أمكانوا يخافون وقد هُدُوا أن ينقلهم الله الى الفساد ؟ فالجواب أن يكونوا
سألوا إذ هداهم الله ألا يتلهم بما يثقل عليهم من الأعمال فيعجزوا عنه ؛ نحو « وَأَوَّأْنَا كَتَبَتْنَا
عَلَيْهِمْ أَنْ أَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ » . قال ابن كيسان : سألوا ألا يزيغوا فيزيغ الله
قلوبهم ؛ نحو « فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ » أى ثبتنا على هدايتك إذ هديتنا وألا يزيغ فستحق
أن يزيغ قلوبنا . وقيل : هو منقطع مما قبل ؛ وذلك أنه تعالى لما ذكر أهل الزيف عقّب ذلك
بأن علم عباده الدعاء إليه في ألا يكونوا من الطائفة الذميمة التي ذكرت وهى أهل الزيف .
وفى الموطأ عن أبى عبد الله الصنابحي أنه قال : قَدِمْتُ المدينة في خلافة أبى بكر الصديق
فصليت وراءه المغرب ، فقرأ في الركعتين الأوليين بآم القرآن وسورة من قصار المفصل ،
ثم قام في الثالثة ، فدنوت منه حتى إن ثيابي لتكاد تمس ثيابه ، فسمعت يقرأ بآم القرآن وهذه الآية
« رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا » الآية . قال العلماء : قراءته بهذه الآية ضربٌ من القنوت والدعاء
لما كان فيه من أمر أهل الردة . والقنوت جائز في المغرب عند جماعة من أهل العلم ، وفى كل
صلاة أيضا إذا دهم المسلمين أمر عظيم يُفزعهم ويخافون منه على أنفسهم . وروى الترميذى
من حديث شهر بن حوشب قال قلت لأُمّ سلمة : يا أُمّ المؤمنين ، ما كان أكثر دعاء رسول الله
صلى الله عليه وسلم إذا كان عندك ؟ قالت : كان أكثر دعائه « يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي
عَلَى دِينِكَ » . فقلت : يا رسول الله ما أكثر دعائك يا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ ؟
قال : « يَا أُمّ سلمة إنه ليس آدمي إلا وقلبه بين أصبعين من أصابع الله فمن شاء أقام ومن شاء
أزاع » . فتلا معاذ ^(١) « رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا » . قال : حديث حسن . وهذه الآية
حجة على المعتزلة فى قولهم : إن الله لا يضلّ العباد . ولو لم تكن الإزاغة من قبله لما جاز
أن يدعى فى دفع ما لا يجوز عليه فعله . وقرأ أبو واقد الجراح « لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا » بإسناد الفعل إلى
القلوب ، وهذه رغبة إلى الله تعالى . ومعنى الآية على القراءتين ألا يكون منك خلق الزيف
فيها فتزيغ .

(١) هو أحد رجال سند هذا الحديث .

الثانية - قوله تعالى : ﴿وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً﴾ أى من عندك ومن قبلك تفضلاً لا عن سبب منّا ولا عمل . وفى هذا استسلام وتطرح . وفى «لَدُنْ» أربع لغات : لَدُنْ بفتح اللام وضم الدال وجزم النون ، وهى أفصحها ؛ وبفتح اللام وضم الدال وحذف النون ؛ وبضم اللام وجزم الدال وفتح النون ؛ وبفتح اللام وسكون الدال وفتح النون . ولعل جهال المتصوفة وزنادقة الباطنية يشبهون بهذه الآية وأمثالها فيقولون : العلم ما وهبه الله ابتداء من غير كسب ، والنظر فى الكتب والأوراق حجاب . وهذا مردود على ما يأتى بيانه فى هذا الموضع . ومعنى الآية : هب لنا نعيماً صادراً عن الرحمة ؛ لأن الرحمة راجعة الى صفة الذات فلا يتصور فيها الهبة . يقال : وهب يهب ؛ والأصل يوهب بـ كسر الهاء . ومن قال : الأصل يوهب بفتح الهاء فقد أخطأ ؛ لأنه لو كان كما قال لم تحذف الواو ، كما لم تحذف فى يوجل . وإنما حذفت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة ؛ ثم فتح بعد حذفها لأن فيه حرفاً من حروف الحلق .

قوله تعالى : رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَّا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿٩﴾

أى باعدهم ومحييهم بعد تفرقهم . وفى هذا إقرار بالبعث ليوم القيامة . قال الزجاج : هذا هو التأويل الذى علمه الراشخون وأقروا به ، وخالف الذين اتبعوا ما تشابه عليهم من أمر البعث حتى أنكروه . والريب الشك ، وقد تقدمت محامله فى البقرة . والميعاد مفعول من الوعد .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْعاً وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ﴿١٠﴾

معناه بين . أى لن تدفع عنهم أموالهم ولا أولادهم من عذاب الله شيئاً . وقرأ السلمي «لَن يُغْنِي» بالياء لتقدم الفعل ودخول الحائل بين الاسم والفعل . وقرأ الحسن «يُغْنِي» بالياء وسكون الياء الأخيرة للتخفيف ؛ كقول الشاعر :

(١) راجع ج ١ ص ١٥٩ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) السلمي (بضم السين) هو أبو عبد الرحمن محمد ابن الحسين الصوفي الأزدي . (عن تذكرة الحفاظ وأنساب السمعاني) .

كَفَى بِالْإِسِّ مِنْ أَسْمَاءٍ كَافِي * وَلَيْسَ لِسُقْمِهَا إِذْ طَالَ شَافِي
وكان حقّه أن يقول كافياً، فأرسل الياء . وأنشد الفراء في مثله :

كَأَنَّ أَيْدِيَهُنَّ بِالْقَاعِ الْقَرِيقُ * أَيْدَى جَوَارِيَتَيْعَاطِينَ الْوَرِيقُ

الْقَرِيقُ وَالْقَرِيقَةُ لُغَتَانِ فِي الْقَاعِ . وَ «مِنْ» فِي قَوْلِهِ «مِنْ اللَّهِ» بِمَعْنَى عِنْدَ؛ قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ .
(٢١) «أَوَّلُكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ» وَالْوُقُودُ اسْمٌ لِلْحَطَبِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي «الْبَقَرَةِ» . وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَمُجَاهِدٌ
وطلحة بن مُصَرِّفٍ «وُقُودٌ» بِضَمِّ الْوَاوِ عَلَى حَذْفِ مُضَافٍ تَقْدِيرُهُ حَطَبٌ وَقُودُ النَّارِ .
وَيُحْزَرُ فِي الْعَرَبِيَّةِ إِذَا ضُمَّ الْوَاوُ أَنْ تَقُولَ أَقُودَ مِثْلَ أَقَتَّتْ . وَالْوُقُودُ بِضَمِّ الْوَاوِ الْمَصْدَرُ ؛
وَقَدَّتِ النَّارُ تَقْدُ إِذَا اشْتَعَلَتْ . وَخَرَجَ ابْنُ الْمُبَارَكِ مِنْ حَدِيثِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «يُظْهِرُ هَذَا الدِّينَ حَتَّى يُجَاوِزَ الْبَحَارَ وَحَتَّى تُخَاضَ الْبَحَارُ
بِالْخَيْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ثُمَّ يَأْتِي أَقْوَامٌ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ فَإِذَا قَرَأُوهُ قَالُوا مَنْ أَقْرَأَ مِنَّا
مَنْ أَعْلَمَ مِنَّا . ثُمَّ التَفَتَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ : هَلْ تَرَوْنَ فِي أَوَّلِكُمْ مِنْ خَيْرٍ؟» قَالُوا لَا . قَالَ :
«أَوَّلُكُمْ مِنْكُمْ وَأَوَّلُكُمْ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَأَوَّلُكُمْ هُمْ وَقُودُ النَّارِ» .

قَوْلُهُ تَعَالَى : كَذَّابٌ ءَالِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ^{قَدْ} وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١١﴾

الدَّابُّ الْعَادَةُ وَالشَّانُ . وَدَابُّ الرَّجُلِ فِي عَمَلِهِ يَدَّابُّ دَابًّا وَدُوبًا إِذَا جَدَّ وَاجْتَمَدَ ،
وَأَدَابُتُهُ أَنَا . وَأَدَابٌ بَعِيرُهُ إِذَا جَهَدَهُ فِي السَّيْرِ . وَالدَّابَّانِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ . قَالَ أَبُو حَاتِمٍ :
وَسَمِعْتُ يَعْقُوبَ يَذْكُرُ «كَدَّابٌ» بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ ، وَقَالَ لِي وَأَنَا غُلِيمٌ : عَلَى أَيْ شَيْءٍ يَحْزَرُ
«كَدَّابٌ» ؟ فَقُلْتُ لَهُ : أَظُنُّهُ مِنْ دَبِّ يَدَّابُّ دَابًّا . فَقِيلَ ذَلِكَ مِنِّي وَتَعَجَّبَ مِنْ جُودَةِ
تَقْدِيرِي عَلَى صِغَرِي ؛ وَلَا أَدْرِي أَيْقَالَ أَمْ لَا . قَالَ النَّحَّاسُ : «وَهَذَا الْقَوْلُ خَطَأٌ ، لَا يُقَالُ

(١) كَذَا فِي الْأَصُولِ . وَالَّذِي فِي لِسَانِ الْعَرَبِ وَغَيْرِهِ مِنْ مَعْجَازِ اللَّغَةِ أَنَّهُ الْقَرِيقُ (بِفَتْحِ الْقَافِ وَكَسْرِ الرَّاءِ)
وَالْقَرِيقُ (بِفَتْحِ الْقَافِ وَالرَّاءِ) وَالْقَرِيقُ (بِكَسْرِ الْقَافِ وَسُكُونِ الرَّاءِ) . وَالْقَاعُ الْقَرِيقُ : الطَّيْبُ الَّذِي لَا حِجَارَةَ فِيهِ .

(٢) رَاجِعْ ج ١ ص ٢٣٥ طَبْعَةٌ ثَانِيَةٌ أَوْ ثَالِثَةٌ .

الْبَتَّةِ دَبَّ، وإنما يقال : دَابَّ يَدَابُّ دُؤُوبًا ^(١) [وَدَابًّا] ؛ هكذا حكى النحويون منهم الفراء
 حكاها في كتاب المصادر ؛ كما قال امرؤ القيس :

كَدَابِكُ مِنْ أُمِّ الْحَوِيرِثِ قَبْلَهَا * وَجَارَتِهَا أُمُّ الرَّبَابِ بِمَأْسَلِ ^(٢)

فَأَمَّا الدَّابُّ فَانْه يَجُوزُ ؛ كَمَا يَقَالُ : شَعْرٌ وَشَعْرٌ وَنَهْرٌ وَنَهْرٌ ؛ لِأَنَّهُ فِيهِ حَرْفَا مِنْ حُرُوفِ الْحَلْقِ « .
 وَاخْتَلَفُوا فِي الْكَافِ ؛ فَقِيلَ : هِيَ فِي مَوْضِعِ رَفْعِ تَقْدِيرِهِ دَابُّهُمْ كَدَابُّ آلِ فِرْعَوْنَ ، أَيْ صَنِيعِ
 الْكَفَّارِ مَعَكُمْ كَصَنِيعِ آلِ فِرْعَوْنَ مَعَ مُوسَى . وَزَعِمَ الْفَرَاءُ أَنَّ الْمَعْنَى : كَفَرَتِ الْعَرَبُ كَكُفْرِ
 آلِ فِرْعَوْنَ . قَالَ النَّحَّاسُ : لَا يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ الْكَافُ مُتَعَلِّقَةً بِكُفْرِهِمْ ، لِأَنَّهُمْ كَفَرُوا دَاخِلَةً
 فِي الصَّلَاةِ . وَقِيلَ : هِيَ مُتَعَلِّقَةٌ بِأَخْذِهِمْ اللَّهَ ، أَيْ أَخْذَهُمْ أَخْذًا كَمَا أَخَذَ آلُ فِرْعَوْنَ . وَقِيلَ :
 هِيَ مُتَعَلِّقَةٌ بِقَوْلِهِ « لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ » أَيْ لَمْ تُغْنِ عَنْهُمْ غِنَاءٌ كَمَا لَمْ تُغْنِ الْأَمْوَالُ
 وَالْأَوْلَادُ عَنْ آلِ فِرْعَوْنَ . وَهَذَا جَوَابُ مَنْ تَخَلَّفَ عَنِ الْجِهَادِ وَقَالَ : شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا .
 وَيَصِحُّ أَنْ يَعْمَلَ فِيهِ فَعْلٌ مُقَدَّرٌ مِنْ لَفْظِ الْوُقُودِ ، وَيَكُونُ التَّشْبِيهِ فِي نَفْسِ الْإِحْتِرَاقِ . وَيُؤَيِّدُ
 هَذَا الْمَعْنَى « ... وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ . النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ
 السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » . وَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ أَرْجَحُ ، وَاخْتَارَهُ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ .
 قَالَ ابْنُ عَرَفَةَ : « كَدَابُّ آلِ فِرْعَوْنَ » أَيْ كَعَادَةِ آلِ فِرْعَوْنَ . يَقُولُ : اعْتَادَ هَؤُلَاءِ الْكُفْرَةَ
 الْإِلْحَادَ وَالْإِعْنَاتَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا اعْتَادَ آلُ فِرْعَوْنَ مِنْ إِعْنَاتِ الْأَنْبِيَاءِ ؛ وَقَالَ مَعْنَاهُ
 الْأَزْهَرِيُّ . فَأَمَّا قَوْلُهُ فِي سُورَةِ (الْأَنْفَالِ) « كَدَابُّ آلِ فِرْعَوْنَ » فَالْمَعْنَى جُوزِي هَؤُلَاءِ بِالْقَتْلِ
 وَالْأَسْرِ كَمَا جُوزِيَ آلُ فِرْعَوْنَ بِالْفِرْقِ وَالْهَلَاكِ .

قوله تعالى : (يَا أَيَّتُهَا) يحتمل أن يريد الآيات المتلوة ، ويحتمل أن يريد الآيات
 المنصوبة للدلالة على الوحدةانية . (فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ) .

(١) زيادة عن اعراب القرآن للنحاس . (٢) أم الحويرث : هي « هر » أم الحارث بن حصين
 ابن ضخم الكلبي ؛ وكان امرؤ القيس يشبها في أشعاره . وأم الرباب من كلب أيضا . ومأسل : موضع .
 يقول : لقيت من وقوفك على هذه الديار وتذكرك أهلها كما لقيت من أم الحويرث وجارتها . (عن شرح المعلقات) .

قوله تعالى : قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْتٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
وَبَشِّرِ الصَّادِقِينَ (١٢)

يعنى اليهود . قال محمد بن إسحاق : لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا ببدر وقدم المدينة جمع اليهود فقال : « يامعشر اليهود أحذروا من الله مثل ما نزل بقريش يوم بدر قبل أن ينزل بكم ما نزل بهم فقد عرقتم أنى نبي مرسل تجدون ذلك في كتابكم وعهد الله إليكم » فقالوا : يا محمد ، لا يفرك أنك قتلت أقواماً أغماراً لا علم لهم بالحرب فأصبحت فيهم فرصة ! والله لو قاتلنا لعرفت أننا نحن الناس . فانزل الله تعالى « قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْتٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » بالناء يعنى اليهود ، أى تهزمون « ويحشرون إلى جهنم » فى الآخرة . فهذه رواية عكرمة وسعيد بن جبيرة عن ابن عباس . وفى رواية أبى صالح عنه أن اليهود لما فرحوا بما أصاب المسلمين يوم أحد نزلت . فالمعنى على هذا « سيفلبون » بالياء ، يعنى قريشا ، « ويحشرون » بالياء فيهما ، وهى قراءة نافع .

قوله تعالى : (وَبَشِّرِ الصَّادِقِينَ) يعنى جهنم ، هذا ظاهر الآية . وقال مجاهد : المعنى بئس ما مهدوا لأنفسهم ، فكأن المعنى : بئس فعلهم الذى أذاهم إلى جهنم .

قوله تعالى : قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ رَأَى الْأَعْيُنُ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ (١٣)

قوله تعالى : (قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ) أى علامة . وقال « كان » ولم يقل « كانت » لأن « آية » تأنيثها غير حقيقى . وقيل : ردها الى البيان ، أى قد كان لكم بيان ، فذهب الى المعنى وترك اللفظ ، كقول امرئ القيس :

(١) الأغمار : جمع غمر (بالضم) وهو الجاهل الغر الذى لم يجرب الأمور .

بِرَهْرَهَةٍ رَّوْدَةٍ رَخْصَةٍ * نَخْرَعُوبَةُ الْبَانَةِ الْمُنْفَطِرِ^(١)

ولم يقل المنفطرة؛ لأنه ذهب الى القضيبي . وقال الفراء : ذكره لأنه فترق بينهما بالصفة ، فلما حالت الصفة بين الاسم والفعل ذُكِرَ الفعل . وقد مضى هذا المعنى في البقرة في قوله تعالى : « كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ^(٢) » .

(فِي فَيْئَتَيْنِ التَّقَاتِ) يعني المسلمين والمشركين يوم بدر (فَيْئَةٌ) قرأ الجمهور «فئة» بالرفع، بمعنى إحداهما فئة . وقرأ الحسن ومجاهد «فَيْئَةٌ» بالخفض «وَأُخْرَى كَافِرَةٌ» على البدل . وقرأ ابن أبي عَبدَةَ بالنصب فيهما . قال أحمد بن يحيى : ويجوز النصب على الحال ، أي التقتا مختلفتين مؤمنة وكافرة . قال الزجاج : النصب بمعنى أعنى . وسميت الجماعة من الناس فئة لأنها يُقَاءُ إليها ، أي يرجع إليها في وقت الشدة . وقال الزجاج : الفئة الفرقة ، مأخوذة من قَاوَتْ رأسه بالسيف — ويقال : فأيته — إذا فلقت . ولا خلاف أن الإشارة بهاتين الفئتين هي الى يوم بدر . واختلف من المخاطب بها ؛ فقليل : يحتمل أن يُخَاطَبَ بها المؤمنون ، ويحتمل أن يُخَاطَبَ بها جميع الكفار ، ويحتمل أن يُخَاطَبَ بها يهود المدينة ؛ وبكل احتمال منها قد قال قوم . وفائدة الخطاب للمؤمنين تثبيت النفوس وتشجيعها حتى يُقَدِّمُوا على مثلهم وأمثالهم كما قد وقع .

قوله تعالى : « يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ رَأَى الْعَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ » قال أبو علي : الرؤية في هذه الآية رؤية عين ؛ ولذلك تعدت الى مفعول واحد . قال مكي والمهدوي : يدل عليه « رَأَى الْعَيْنِ » . وقرأ نافع « تَرَوْنَهُمْ » بالياء والباقون^(٣) بالياء . « مِثْلَهُمْ » نصب على الحال من الهاء والميم في « تَرَوْنَهُمْ » . والجمهور من الناس على أن الفاعل يترون هم المؤمنون ، والضمير المتصل هو للكفار . وأنكر أبو عمرو أن يُقْرَأَ

(١) البرهرة : الرقيقة الجلد . أو هي المساء المترججة . والرودة والرودة : الشابة الحسنة السريعة الشباب مع حسن غذاء . والرخصة : اللينة الخلق . والنخوعوبة : القضيبي الغض اللدن . والبانة : واحد شجر البان . والمنفطر : المتشقق . يقال : قد انظر العود اذا اشتق وأخرج ورقه . (عن شرح الديوان) . (٢) راجع آية ١٨٠ ج ٢ ص ٢٥٧ وآية ١٨١ ص ٢٦٨ طبعة ثانية . (٣) الذي في تفسير غرائب القرآن للئيسا بوري « تَرَوْنَهُمْ بَاءً الْخَطَابِ أَبُو جَعْفَرٍ وَنَافِعٍ وَهَسَلٍ وَيَعْقُوبُ الْبَاقُونَ بِالْيَاءِ » .

« تَرَوْنَهُمْ » بالتاء ؛ قال : ولو كان كذلك لكان مثليكم . قال النحاس : وهذا لا يلزم ، ولكن يجوز أن يكون مِثْلِي أَصْحَابَكُمْ . قال مكي : « ترونهم » بالتاء جرى على الخطاب في « لكم » فيحسن أن يكون الخطاب للمسلمين ، والهراء والميم للمشركين . وقد كان يلزم من قرأ بالتاء أن يقرأ مثليكم بالكاف ، وذلك لا يجوز لمخالفة الخط ؛ ولكن جرى الكلام على الخروج من الخطاب إلى الغيبة ؛ كقوله تعالى : « حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ » ، وقوله تعالى : « وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ » مخاطب ثم قال : « فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ » فرجع إلى الغيبة . فالهراء والميم في « مِثْلِيهِمْ » يحتمل أن يكون للمشركين ، أى ترون أيها المسلمون المشركين مثلى ما هم عليه من العدد ؛ وهو بعيد فى المعنى ؛ لأن الله تعالى لم يكثر المشركين فى عين المسلمين بل أعلمنا أنه قللهم فى عين المؤمنين ، فيكون المعنى ترون أيها المؤمنون المشركين مثليكم فى العدد وقد كانوا ثلاثة أمثالهم ، فقلل الله المشركين فى عين المسلمين فأراهم إياهم مثلى عدتهم لتقوى أنفسهم ويقع التجاسر ، وقد كانوا أعلموا أن المائة منهم تغلب المائتين من الكفار ، وقلل المسلمين فى عين المشركين ليجترأوا عليهم فينفذ حكم الله فيهم . ويحتمل أن يكون الضمير فى « مِثْلِيهِمْ » للمسلمين ، أى ترون أيها المسلمون المسلمين مثلى ما أنتم عليه من العدد ، أى ترون أنفسكم مثلى عددكم ؛ فعل الله ذلك بهم لتقوى أنفسهم على لقاء المشركين . والتأويل الأول أولى ؛ يدل عليه قوله تعالى : « إِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ فِي مَتَابِكِ قَلِيلًا » وقوله : « وَإِذْ يُرِيكُوهُمْ إِذِ التَّفَقُّتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا » . وروى عن ابن مسعود أنه قال : قلت لرجل إلى جنبى : أتراهم سبعين ؟ قال : أظنهم مائة . فلما أخذنا الأسارى أخبرونا أنهم كانوا ألفا . وحكى الطبرى عن قوم أنهم قالوا : بل كثر الله عدد المؤمنين فى عيون الكافرين حتى كانوا عندهم ضعفيهم . وضعف الطبرى هذا القول . قال ابن عطية : وكذلك هو مردود من جهات . بل قلل الله المشركين فى عين المؤمنين كما تقدم . وعلى هذا التأويل كان يكون « ترون » للكافرين ، أى ترون أيها الكافرون المؤمنين مثليهم ، ويحتمل مثليكم ، على ما تقدم . وزعم الفراء أن المعنى ترونهم مثليهم ثلاثة أمثالهم . وهو بعيد غير معروف فى اللغة . قال الزجاج : وهذا باب الغلط ،

فيه غلط في جميع المقاييس؛ لأننا إنما نعقل مثل الشيء مساوياً له، ونعقل مثليه ما يساويه مرتين. قال ابن كيسان: وقد بين الفراء قوله بأن قال: كما تقول وعندك عبد: أحتاج إلى مثله، فأنت محتاج إليه وإلى مثله. وتقول: أحتاج إلى مثليه، فأنت محتاج إلى ثلاثة. والمعنى على خلاف ما قال واللغة. والذي أوقع الفراء في هذا أن المشركين كانوا ثلاثة أمثال المؤمنين يوم بدر؛ فتوهم أنه لا يجوز أن يكونوا يرونهم إلا على عدتهم. وهذا بعيد وليس المعنى عليه. وإنما أراهم الله على غير عدتهم لجهتين: إحداهما أنه رأى الصلاح في ذلك؛ لأن المؤمنين تقوى قلوبهم بذلك. والأخرى أنه آية للنبي صلى الله عليه وسلم. وسيأتي ذكر وقعة بدر إن شاء الله تعالى. وأما قراءة الباء فقال ابن كيسان: الهاء والميم في «يرونهم» عائدة على «وَأُخْرَى كَافِرَةٌ» والهاء والميم في مثليهم عائدة على «فِيَّةٌ تَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» وهذا من الاضمار الذي يدل عليه سياق الكلام، وهو قوله: «يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ». فدل ذلك على أن الكافرين كانوا مثلي المسلمين في رأى العين وثلاثة أمثالهم في العدد. قال: والرؤية هنا لليهود. وقال مكى: الرؤية للفئة المقاتلة في سبيل الله، والمرئية الفئة الكافرة؛ أى ترى الفئة المقاتلة في سبيل الله الفئة الكافرة مثل الفئة المؤمنة، وقد كانت الفئة الكافرة ثلاثة أمثال المؤمنة، فقللهم الله في أعينهم على ما تقدم. والخطاب في «لكم» لليهود. وقرأ ابن عباس وطلحة «تُروَنَّهُمْ» يضم التاء، والسامى بالتاء مضمومة على ما لم يسم فاعله.

﴿وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ تقدم معناه والحمد لله.

قوله تعالى: زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْأَحْرَبِ ذَلِكَ مَتْنُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَعَآبِ ﴿١٤﴾

(١) في قوله تعالى: «ولقد نصركم الله بدر...» آية ١٢٣ من هذه السورة.

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ﴾ زَيْنٌ من التزيين . واختلف الناس مَنِ الْمَزِينُ ؛ فقالت فرقة : الله زَيْنٌ ذلك ؛ وهو ظاهر قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، ذكره البخارى . وفى التزويل : « إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا » ؛ ولما قال عمر : الآن ياربِّ حين زينتها لنا نزلت « قُلْ أَوْبَدُّكُمْ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ » . وقالت فرقة : المزِين هو الشيطان ؛ وهو ظاهر قول الحسن ، فإنه قال : مَنْ زَيَّنَهَا ؟ ما أحدٌ أشدَّ لها ذمًّا من خالقها . فتزيينُ الله تعالى إنما هو بالإيجاد والتهيئة للانتفاع وإنشاء الحيلة على الميل إلى هذه الأشياء . وتزيين الشيطان إنما هو بالسوسة والخديعة وتحسين أخذها من غير وجوهها . والآية على كلا الوجهين ابتداء وعظ لجميع الناس ، وفى ضمن ذلك توبيخ لمعاصري محمد صلى الله عليه وسلم من اليهود وغيرهم . وقرأ الجمهور « زَيْنَ » على بناء الفعل للفعل ، ورفع « حُبَّ » . وقرأ الضحاك ومجاهد « زَيْنَ » على بناء الفعل للفاعل ، ونصب « حُبَّ » . وحركت الهاء من « الشَّهَوَاتِ » فرقًا بين الاسم والنعت . والشهوات جمع شهوة ، وهى معروفة . ورجل شهوان للشئ ، وشئ شهوى أى مُشْتَهَى . واتباع الشهوات مُرْدٍ وطاعتها مهلكة . وفى صحيح مسلم : « حُقِّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ وَحُقِّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ » رواه أنس عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم . وفائدة هذا التمثيل أن الجنة لا تُنال إلا بقطع مفاوز المكاره والصبر عليها ، وأن النار لا يُنجى منها إلا بترك الشهوات وفِطَامِ النفس عنها . وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « طَرِيقُ الْجَنَّةِ حَزَنٌ ^(١) وَطَرِيقُ النَّارِ سَهْلٌ بِسَهْوَةٍ » ؛ وهو معنى قوله : « حُقِّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ وَحُقِّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ » . أى طريق الجنة صعب المسلك فيه أعلى ما يكون من الزوايى ، وطريق النار سهل لا غِلْظَ فيه ولا وُعُورَةً ، وهو معنى قوله « سهلٌ بسهوة » وهو بالسين المهملة .

(١) هذه عبارة الصحاح الذى يعتمد عليه المؤلف كثيرا . وفى الأصول : « الشهوان للشئ » .

(٢) الحزن (يفتح فسكون) : المكان الغليظ الخشن . والربوة (بالضم والفتح) : ما ارتفع من الأرض . والسهوة : الأرض اللينة التربة .

الثانية - قوله تعالى: ((من النساء)) بدأ بهن لكثرة تشوف النفوس اليهن؛ لأنهن حبايل الشيطان وفتنة الرجال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ما تركت بعدى فتنة أشد على الرجال من النساء “ أخرجه البخاري ومسلم . ففتنة النساء أشد من جميع الأشياء . ويقال : في النساء فتنان ، وفي الأولاد فتنة واحدة . فأما اللتان في النساء فأحدهما أن تؤدي إلى قطع الرحم ؛ لأن المرأة تأمر زوجها بقطعه عن الأثمات والأخوات . والثانية يُدْتَلَى بجمع المال من الحلال والحرام . وأما البنون فإن الفتنة فيهم واحدة، وهو ما أُبْتُلِيَ بجمع المال لأجلهم . وروى عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” لا تُسْكِنُوا نساءكم الغُرفَ ولا تُعَلِّمُوهُنَّ الْكِتَابَ “ . حذرهم صلى الله عليه وسلم ؛ لأن في إسكانهن الغرف تطلعا إلى الرجال ، وليس في ذلك تحصين لهن ولا ستر؛ لأنهن قد يُشْرِفْنَ على الرجال فتحدث الفتنة والبلاء ، ولأنهن قد خُلِقْنَ من الرجل ؛ فهتتهن في الرجل والرجل خُلِقَ فيه الشهوة وجعلت سكنا له ؛ فغير مأموين كل واحد منهما على صاحبه . وفي تعلّمهن الكتاب هذا المعنى من الفتنة وأشد . وفي كتاب الشهاب عن النبي صلى الله عليه وسلم : ” أَعْمَرُوا النساءَ يَزِمَنَّ الْحِجَالَ “ . فعلى الإنسان إذا لم يصبر في هذه الأزمان أن يبحث على ذات الدين ليسلم له الدين . قال صلى الله عليه وسلم : ” عَلَيْكَ بِذَاتِ الدِّينِ تَرِبْتُ يَدَاكَ “ . أخرجه مسلم عن أبي هريرة . وفي سنن ابن ماجه عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” لا تَزَوَّجُوا النساءَ لحسنهن فعسى حسنهن أن يُرْدِيَهُنَّ ولا تَزَوَّجُوهُنَّ لأموالهن فعسى أموالهن أن تُطْغِيَهُنَّ ولكن تَزَوَّجُوهُنَّ عَلَى الدِّينِ وَلِأَمَّةٍ سَوْدَاءَ خِرْمَاءَ ذَاتُ دِينٍ أَفْضَلُ “ .

الثالثة - قوله تعالى : ((وَالْبَيْنِ)) عطف على ما قبله . وواحد البين ابن . قال الله تعالى مخبرا عن نوح : ” إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي “ . وتقول في التصغير « بَنِي » كما قال لقمان . وفي الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للأشعث بن قيس : ” هَلْ لَكَ مِنْ ابْنَةٍ حِمَزَةٍ مِنْ “

(١) ترب الرجل : افقر ، أى لصق بالتراب وأترب إذا استغنى . وهذه الكلمة جارية على ألسنة العرب .

لا يريدون بها الدعاء على المخاطب ولا وقوع الأمر به ؛ كما يقولون : قاتله الله في مقام الشاء والمدح .

(٢) خرماء : مقطوعة بعض الأنف ومثقوبة الأذن .

ولد؟ قال؟ نعم، لى منها غلام ولَوِدِدْتُ أَتَى به جَفَنَةً من طعام أطعمها من بَقِي من بَنَى جَبَلَةَ .
فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "لئن قلت ذلك إني لثمرَةُ القلوب وَفَرَّةُ الأعين وإني لَمَعْدَنَةٌ مَبْخَلَةٌ مَحْزَنَةٌ" (١) .

الرابعة - قوله تعالى : (وَالْقَنَاطِيرُ) القناطر جمع قنطار، كما قال تعالى : «وَأَتَيْنَهُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا» وهو العُقْدَةُ الكبيرة من المال ، وقيل : هو اسم للعيار الذى يوزن به ؛ كما هو الرطل والرَّيْع . ويقال لِمَا بَلَغَ ذلك الوزن : هذا قنطار ، أى يعدل القنطار . والعرب تقول : قَنَطَرَ الرَّجُلُ إِذَا بَلَغَ مَالُهُ [أَنْ] يُوَزَنَ بالقنطار . وقال الزجاج : القِنطَارُ مأخوذ من عَقَدَ الشَّيْءَ وإحكامه ؛ تقول العرب : قَنَطَرْتُ الشَّيْءَ إِذَا أَحْكَمْتَهُ ؛ ومنه سُمِّيَتِ القنطرة لإحكامها . قال طَرَفَةُ :

كقنطرة الرومى أقسم ربها * لَتَكُنْتَنَنْ حَتَّى تُسَادَ بِقَرْمِدٍ (٢)

والقنطرة المعقودة ؛ فكأن القنطار عَقْدٌ مال . واختلف العلماء فى تحريره حَتَّى كَمْ هو على أقوال عديدة ؛ فروى أبى بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "القنطار ألف أوقية ومائتا أوقية" ؛ وقال بذلك مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ وعبد الله بن عمر وأبو هريرة وجماعة من العلماء . قال ابن عطية : «وهو أصح الأقوال» . لكن القنطار على هذا يختلف باختلاف البلاد فى قدر الأوقية . وقيل : اثنا عشر ألف أوقية ؛ أسنده البُسْتِيّ فى مسنده الصحيح عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "القنطار اثنا عشر ألف أوقية الأوقية خير مما بين السماء والأرض" . وقال بهذا القول أبو هريرة أيضا . وفى مسند أبى محمد الدارمى عن أبى سعيد الخُدْرِيّ قال : «من قرأ فى ليلة عشر آيات كتبت من الذاكِرِينَ ، ومن قرأ بمائة آية كتبت من القانتين ، ومن قرأ بخمسمائة آية إلى الألف أصبح وله قنطارٌ من الأجر . قيل : وما القنطار ؟ قال : ملء مَسْكٍ ثَوْرٍ ذَهَبًا» . موقوف ؛ وقال به أبو نَصْرَةَ العَبْدِيُّ . وذكر

(١) أى أن الأبناء يجعلون آباءهم يحزنون خوفا من الموت فيصيب أبنائهم اليم والامه ، ويجعلونهم يحزنون فلا ينفقون فيما ينبغي أن ينفق فيه إيثارا لهم بالمال ، ويجعلونهم يحزنون عليهم أن أصابهم مرض ونحوه .

(٢) القرمذ : الأجر والحجارة .

ابن سِيده أنه هكذا بالسريانية . وقال النقّاش عن ابن الكلبي أنه هكذا بلغة الروم . وقال ابن عباس والضحاك والحسن : ألف ومائتا مثقال من الفضة ؛ ورفع الحسن . وعن ابن عباس : اثنا عشر ألف درهم من الفضة ، ومن الذهب ألف دينار دية الرجل المسلم ؛ وروى عن الحسن والضحاك . وقال سعيد بن المسيّب : ثمانون ألفا . قتادة : مائة رطل من الذهب أو ثمانون ألف درهم من الفضة . وقال أبو حمزة الثمالي^(١) : القنطار بإفريقية والأندلس ثمانية آلاف مثقال من ذهب أو فضة . السديّ : أربعة آلاف مثقال . مجاهد : سبعون ألف مثقال ؛ وروى عن ابن عمر . وحكى مكّي قولاً أن القنطار أربعون أوقية من ذهب أو فضة ؛ وقاله ابن سِيده في المحكم ، وقال : القنطار بلغة بَرَبْر ألف مثقال . وقال الربيع ابن أنس : القنطار المال الكثير بعرضه على بعض ؛ وهذا هو المعروف عند العرب ، ومنه قوله : « وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنْطَارًا » أى مالا كثيرا . ومنه الحديث : « إِنَّ صَفْوَانَ بْنَ أُمَيَّةَ قَنْطَرٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَقَنْطَرٌ أَبُوهُ » أى صار له قنطار من المال . وعن الحكم : القنطار هو ما بين السماء والأرض . واختلفوا فى معنى « الْمُقَنْطَرَةِ » فقال الطبري وغيره : معناه المضعفة ، وكأن القناطير ثلاثة والمقنطرة تسع . وروى عن الفراء أنه قال : القناطير جمع القنطار ، والمقنطرة جمع الجمع ، فيكون تسع قناطير . السديّ : المقنطرة المضروبة حتى صارت دنانير أو دراهم . مكّي : المقنطرة المكملة ؛ وحكاها الهروي ؛ كما يقال : يَدْرُ مَبْدَرَةً ، وآلاف مؤلّفة . وقال بعضهم . ولهذا سُمّي البناء القنطرة لتكاثف البناء بعرضه على بعض . ابن كيسان والفراء : لا تكون المقنطرة أقل من تسعة قناطير . وقيل : المقنطرة إشارة إلى حضور المال وكونه عتيدا . وفى صحيح البُستي عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « مَنْ قَامَ بِعَشْرَ آيَاتٍ لَمْ يَكُتَبْ مِنَ الْغَافِلِينَ وَمَنْ قَامَ بِمِائَةِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْقَائِمِينَ وَمَنْ قَامَ بِأَلْفِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْمُقْنِطَرِينَ » .

(١) الثمالي (بضم المثلثة وتخفيف الميم ولام) : نسبة الى ثماله بطن من الأزد .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ﴾ ^(١) الذهب مؤنثة ؛ يقال : هي الذهب الحسنه ، جمعها ذهابٌ وذهُوبٌ . ويجوز أن يكون جمع ذهبه ، ويجمع على الأذهاب .
 وَذَهَبَ فلان مذهباً حسناً . والذهب : مِكْيَالٌ لأهل اليمن . ورجلٌ ذَهَبٌ إذا رأى معدنَ
 الذَّهَبِ فَدَهِشَ . والفضة معروفة ، وجمعها فِضَضٌ . فالذَّهَبُ مأخوذةٌ من الذَّهَابِ ،
 والفضة مأخوذةٌ من انفضَّ الشيءُ تَفَرَّقَ ؛ ومنه فَضَضْتُ القومَ فانفضوا ، أى فزقتهم ففترقوا .
 وهذا الاشتقاق يُشعر بزوالها وعدم ثبوتها كما هو مشاهد في الوجود . ومن أحسن ما قيل
 في هذا المعنى قولُ بعضهم :

النَّارُ آخِرُ دِينَارٍ نَطَقَتْ بِهِ * وَالْهَمَّ آخِرُ هَذَا الدَّرْهِمِ الْجَارِي
 وَالْمَرْءُ بَيْنَهُمَا إِنْ كَانَ ذَا وَرَعٍ * مُعَذِّبُ الْقَلْبِ بَيْنَ الْهَمِّ وَالنَّارِ

السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَالْخَيْلِ ﴾ الخيلُ مؤنثة . قال ابن كيسان : حَدَّثَتْ عَنْ
 أَبِي عُبَيْدَةَ أَنَّهُ قَالَ : واحد الخيل خائل ، مثل طائرٍ وطير ، وضائن وضَيْنٌ ؛ وَسَمَّى الْفَرَسُ بِذَلِكَ
 لِأَنَّهُ يَخْتَالُ فِي مَشْيِهِ . وقال غيره : هو اسم جمع لا واحد له من لفظه ، واحده فرس ، كالقوم
 والرهط والنساء والإبل ونحوها . وفي الخبر من حديث عليٍّ عن النبي صلى الله عليه وسلم :
 ” إِنْ أَلَّفَ اللَّهُ الْفَرَسَ مِنَ الرَّيْحِ وَلِذَلِكَ جَعَلَهَا تَطِيرُ بِلا جَنَاحٍ “ . وَهَبُ بْنُ مُنَبِّهٍ : خَلَقَهَا مِنْ
 رِيحِ الْجَنُوبِ . قَالَ وَهَبٌ : فَلَيْسَ تَسْبِيحَةً وَلَا تَكْبِيرَةً وَلَا تَهْلِيلَةً يَكْبِّرُهَا صَاحِبُهَا إِلَّا وَهُوَ يَسْمَعُهَا
 فَيَجِيبُهَا بِمِثْلِهَا “ . وسياقُ لذكر الخيل ووصفها في سورة « الأنفال » ما فيه كفاية إن شاء الله
 تعالى . وفي الخبر : ” إِنْ أَلَّفَ اللَّهُ الْفَرَسَ عَلَى آدَمَ جَمِيعَ الدَّوَابِّ ، فَقِيلَ لَهُ : آخَرُ مِنْهَا وَاحِدًا
 فَاخْتَارَ الْفَرَسَ ؛ فَقِيلَ لَهُ : احْبَرْتِ عِزَّكَ ؛ فَصَارَ اسْمُهُ الْخَيْرُ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . وَسَمَّيَتْ خَيْلًا
 لِأَنَّهُا مُوسَمَةٌ بِالْعِزِّ فَمِنْ رُكْبَتِهِ اعْتَرَبَتْ بِخَيْلَةِ اللَّهِ لَهُ وَيَخْتَالُ بِهِ عَلَى أَعْدَاءِ اللَّهِ تَعَالَى . وَسَمَّيَ فَرَسًا

(١) هذا رأى المؤلف ، وقد ذكره شارح القاموس (في مادة ذهب) . والمشهور أن الذهب يذكر ويؤنث كما هو مفصل في معجمات اللغة .

(٢) هذا ما ورد في الأصول : والذي في معجمات اللغة أن الذهب يجمع على أذهاب وذهُوب وذهبان (بكسر أوله)
 كبرق وبرقان وذهبان (بضم أوله) كحمل وحلان . ففعل « ذهابا » التي وردت في الأصول محرفة عن « ذهبان » .

لأنه يفترس مسافات الجوّ افتراس الأسد وثبّاناً ، ويقطعها كاللّهام بيديه على شيء خبطاً وتناولاً . وسمّي عربياً لأنه جىء به من بعد آدم لإسماعيل جزاء عن رفع قواعد البيت ، وإسماعيل عربيٌّ ، فصارت نخلة من الله فسمّي عربياً . وفي الحديث عن النبيّ صلى الله عليه وسلم : " لا يدخل الشيطان داراً فيها فرس عتيق " . وإنما سمي عتيقاً لأنه قد تخلّص من الهجانة .^(١) وقد قال صلى الله عليه وسلم : " خير الخيل الأدهم الأقرح الأرثم " ثم الأقرح المحجل [طلق^(٢) اليمن فإن لم يكن أدهم فكُتبت على هذه الشّية " . أخرجه الترمذيّ عن أبي قتادة . وفي مسند الدّارميّ عنه أن رجلاً قال : يا رسول الله ، إني أريد أن أشتري فرساً [فأيتها أشتري] ؟ قال : " اشتري أدهم أرثم محجلاً طلق اليمنى أو من الكُتبت على هذه الشّية تغنم وتسلم " . وروى النسائيّ عن أنس قال : لم يكن أحبّ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد النساء من الخيل . وروى الأئمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " الخيل ثلاثة لرجل أجرو لرجل ستر و لرجل وزر " الحديث بطوله ، شهرته أغنت عن ذكره . وسيأتي ذكر أحكام الخيل في « الأنفال » و « النحل » بما فيه كفاية إن شاء الله تعالى .

السابعة — قوله تعالى : (المِسْوَمة) يعنى الراعية في المروج والمسارح ؛ قاله سعيد ابن جبير . يقال : سامت الدابة والشاة إذا سرحت تسوم سوماً فهي سائمة . وأسمتها إذا تركتها لذلك فهي مسامة . وسومتها تسويماً فهي مسومة . وفي سنن ابن ماجه عن عليّ قال : نهى

(١) الهجين الذي ولدته برذونة من حصان عربي .

(٢) الأقرح : ما في جبهته قرحة . وهي بياض يسير في وجه الفرس دون الفزة . والأرثم : أبيض الأنف والشفة العليا . والمحجل : أن تكون قوائمها الأربع بيضا يبلغ منها ثلث الوظيف (مستند الذراع والساق أو ما فوق الرسغ إلى الساق) أو نصفه أو ثلثه بعد أن يجاوز الأرساغ ولا يبلغ الركبتين والعرقوبين . وطلق اليمن : لا يحجل فيها . والكُتبت : ما لونه بين السواد والحمر . والشية : كل لون يخالف معظم لون الفرس وغيره .

(٣) زيادة عن سنن الترمذيّ .

(٤) زيادة عن مسند الدارمي .

(٥) في مسند الدارمي والأصول : « محجل » .

رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السَّوْمِ ^(١) قبل طلوع الشمس ، وعن ذبح ذوات الدَّر . السَّوْمُ هنا في معنى الرَّعَى . وقال الله عز وجل : « فِيهِ تُسَيِّمُونَ » . قال الأخطل : مثل ابن بزعة ^(٢) أو كآثر مثله * أَوْلَى لَكَ ابْنُ مَسِيْمَةِ الْأَجْمَالِ ^(٣)

أراد ابن راعية الإبل . والسَّوَام : كل بهيمة ترعى ، وقيل : المُعَدَّة للجهاد ؛ قاله ابن زيد . مجاهد : المُسَوِّمة المُطَهَّمة الحسان . وقال عكرمة : سَوَّيْتُ الحُسْنَ ؛ واختاره النحاس ، من قولهم : رَجُلٌ وَسِيمٌ . ورُوي عن ابن عباس أنه قال : المُسَوِّمة المُعَلِّمة بشيات الخيل في وجوهها ، من السِّيا وهي العلامة . وهذا مذهب الكسائي وأبي عبيدة .

قلت : كل ما ذكر يحتمله اللفظ ، فتكون راعية مُعَدَّة حساناً مُعَلِّمة تُعَرَّف من غيرها . قال أبو زيد : أصل ذلك أن تجعل عليها صوفة أو علامة تخالف سائر جسدها لتبين من غيرها في المرعى . وحكى ابن فارس اللغوي في مُجْمَلِه : المُسَوِّمة المُرْسَلَة وعليها رُكبانها . وقال المؤرِّج ^(٤) : المُسَوِّمة المُكْوِيَّة . المبرَّد : المعروفة في البلدان . ابن كيسان : البُلُق . وكلها متقارب من السِّيا . قال النابغة :

بُضْمِرٍ كَالْقِدَاحِ مُسَوِّمَاتٍ ■ عليها مَعَشَرُ أَشْبَاهِ جِنِّ

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ وَالْأَنْعَامُ ﴾ قال ابن كيسان : إذا قلت نعم لم تكن إلا للإبل ، فإذا قلت أنعام وقعت للإبل وكل ما يرعى . قال الفراء : هو مُدَّكَّر ولا يؤنث ؛ يقولون :

(١) في حاشية السندی علی سنن ابن ماجه واللسان (مادة سوم) عند الكلام عن هذا الحديث : « السوم : أن يساوم بسلعته » ونهى عن ذلك في ذلك الوقت لأنه وقت يذكر الله فيه فلا يشتغل بغيره . ويحتمل أن المراد بالسوم الرعى ؛ لأنها إذا رعت الرعى قبل شروق الشمس عليه وهو نداء أصحابها منه داء قتلها ؛ وذلك معروف عند أهل المال من العرب » . (٢) كذا في ديوانه . ورواية الأغاني (ج ٨ ص ٣١٩ طبع دار الكتب المصرية) : « كابن البريعة ... » . والذي في الأصول : « ضل ابن زرع ... » . ويعني بابن بزعة : شداد بن المنذر أخا حصين الذهلي . وقوله « كآثر مثله » يعني حوشب بن رؤيم . (٣) أَوْلَى لَكَ ، ويل لك ، فهي كلمة تقال في مقام التهديد والوعيد . وقال الأصمعي : معناه قاربه ما يهلكه ، أى نزل به .

(٤) المؤرِّج (كحدث) : أبو فيد عمرو بن الحارث السدوسي النحوي البصري ، أحد أئمة اللغة والأدب .

هذا نعم وارد ، ويجمع أنعاماً . قال الهروي : والنعم يذكر ويؤنث ، والأنعام المواشي من الإبل والبقر والغنم ؛ وإذا قيل : النعم فهو الإبل خاصة . وقال حسان :
وكانت لا يزال بها أنيس * خلال مروجها نعم وشاء

وفي سنن ابن ماجه عن عمرو الباري يرفعه قال : ” الإبل عز لأهلها والغنم بركة والخير معقود في نواصي الخيل إلى يوم القيامة “ . وفيه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” الشاة من دواب الجنة “ . وفيه عن أبي هريرة قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الأغنياء باتخاذ الغنم ، والفقراء باتخاذ الدجاج ، وقال : عند اتخاذ الأغنياء الدجاج يأذن الله بهلاك القرى . وفيه عن أم هانئ أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها : ” اتخذِي غنماً فإن فيها بركة “ . أخرجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع عن هشام بن عمرو عن أبيه عن أم هانئ ، إسناده صحيح .

التاسعة — قوله تعالى : ((وَالْحَرْث)) الحَرْث هنا اسم لكل ما يُحْرَث ، وهو مصدر سُمِّيَ به ، تقول : حَرَثَ الرجل حَرْثاً إذا أثار الأرض بمعنى الفلاحة ؛ فيقع اسم الحرثة على زرع الحبوب وعلى الحنات وعلى غير ذلك من نوع الفلاحة . وفي الحديث : ” اُحْرَثْ لَدُنْيَاكَ كَأَنَّكَ تَعِيشُ أَبَدًا “ . يقال حَرِثْتُ واحترت . وفي حديث عبد الله ” اُحْرَثُوا هَذَا الْقُرْآنَ “ أَيْ قَسَّوْهُ . قال ابن الأعرابي : الحَرْث التفتيش . وفي الحديث : ” أَصْدَقُ الْأَسْمَاءِ الْحَارِثُ “ لأن الحارث هو الكاسب . واحترت المال كسبه . والحراث مُسْعِرُ النَّارِ . والحراث مجررى الوتر في القوس ، الجمع أحرثة . وأحرث الرجل ناقته هزلاً . وفي حديث معاوية : مَا فَعَلْتُ نَوَاصِحَكُمْ ؟ قَالُوا : حَرَمْنَا يَوْمَ بَدْرٍ . قال أبو عبيد : يعنون هزلناها ؛ يقال : حَرِثْتُ الدَّابَّةَ وَأَحْرَثْتُهَا ، لغتان . وفي صحيح البخاري عن أبي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ قَالَ وَقَدْ رَأَيْتُ سِكَّةً^(١)

(١) النواضح من الإبل التي يستق عليها ؛ واحدها ناضح . والخطاب للأتصار ؛ وقد قعدوا عن توقيه لما حج ؛ وأراد معاوية بذلك نواضحهم تقر بها لهم وتعريضا ؛ لأنهم كانوا أهل زرع وحرث وسق ؛ فأجابه بما أسكته ، فهم يريدون بقولهم « هزلناها يوم بدر » التعريض بقتل أشياخه يوم بدر . (عن نهاية ابن الأثير) .

(٢) السكة (بكسر السين وتشديد الكاف المفتوحة) : الحديدة التي تحرت بها الأرض .

وشيئا من آلة الحرث فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " لا يدخل هذا بيت قوم إلا دخله الذل " . إن الذل هنا ما يلزم أهل الشغل بالحرث من حقوق الأرض التي يطالبهم بها الأئمة والسلاطين . وقال المهلب : معنى قوله في هذا الحديث والله أعلم الخص على معالي الأحوال وطلب الرزق من أشرف الصناعات ؛ وذلك لما خشي النبي صلى الله عليه وسلم على أئمة من الاشتغال بالحرث وتضييع ركوب الخيل في سبيل الله ؛ لأنهم إن اشتغلوا بالحرث غلبتهم الأمم الراكبة للخيل المتعيشة من مكاسبها ؛ فخصهم على التعيش من الجهاد لا من الخلود إلى عمارة الأرض ولزوم المهنة . ألا ترى أن عمر قال : ^(١) تعددوا وخشوشوا ^(٢) واقطعوا الركب وثبوا على الخيل وثبوا لا تغلبنكم عليها رعاة الإبل . فأمرهم بملزمة الخيل ، ورياضة أبدانهم بالوثوب عليها . وفي الصحيحين عن أنس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : " ما من مسلم غرس غرساً أو زرع زرعاً فبأكل منه طير أو إنسان أو بهيمة إلا كان له به صدقة " .

قال العلماء : ذكر الله تعالى أربعة أصناف من المال كل نوع من المال يتمول به صنف من الناس . أما الذهب والفضة فيتمول بها التجار . وأما الخيل المسومة فيتمول بها الملوك . وأما الأنعام فيتمول بها أهل البوادي . وأما الحرث فيتمول به أهل الرساتيق . فتكون ^(٤) فئنة كل صنف في النوع الذي يتمول به . فأما النساء والبنون ففئنة للجميع .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ أى ما يُمتنع به فيها ثم يذهب ولا يبقى . وهذا منه تزهيد في الدنيا وترغيب في الآخرة . روى ابن ماجه وغيره عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إنما الدنيا متاع وليس من متاع الدنيا شيء أفضل من المرأة الصالحة " . وفي الحديث : " أرهد في الدنيا يُحبك الله " أى في متاعها من الجاه والمال الزائد على الضروري . قال صلى الله عليه وسلم : " ليس لابن آدم حق في سوى هذه

(١) اللغة الفصحى « من الإخلاد » . (٢) يقال : تعدد الغلام إذا شب وغلظ . وقيل : أراد تشبهوا بعيش معتد بن عدنان وكانوا أهل غلظ وقشف ؛ أى كونوا مثلهم ودعوا التمتع وزى العجم . (٣) في مسند الامام أحمد بن حنبل : « وألقوا الركب » . ولم يوفق للراد منه . (٤) الرساتيق : السواد والقرى واحدا رستاق .

الْحَصَالِ بَيْتٍ يَسْكُنُهُ وَثُوبٌ يُوَارَى عَوْرَتَهُ وَجِلْفُ الْخُبْزِ وَالْمَاءُ^(١) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ
الْمُقَدَّامِ بْنِ مَعْدِيكَرَبٍ . وَسَمِلَ سَمِلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : يَمُوسِمِلُ عَلَى الْعَبْدِ تَرْكُ الدُّنْيَا وَكُلِّ
الشَّهَوَاتِ ؟ قَالَ : بِتَشَاغُلِهِ بِمَا أَمْرُهُ .

الحادية عشرة — قوله تعالى : (وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ) إِبْتِدَاءٌ وَخَبَرٌ . وَالْمَتَابُ
الْمَرْجِعُ ، آبُ يَوْوَبٍ إِيَابًا إِذَا رَجَعَ . قَالَ أَمْرُؤُ الْقَيْسِ :
وَقَدْ طَوَّفْتُ فِي الْأَفَاقِ حَتَّى * رَضِيتُ مِنَ الْغَنِيمَةِ بِالْإِيَابِ
وَقَالَ آخَرُ :

وَكُلُّ ذِي غَنِيَةٍ يَوْوَبُ * وَغَائِبُ الْمَوْتِ لَا يَوْوَبُ

وَأَصْلُ مَاتَ مَاتَ ، قُلِبَتْ حَرَكَةُ الْوَاوِ إِلَى الْهَمْزَةِ وَأُبْدِلَ مِنَ الْوَاوِ أَلِفٌ ، مِثْلُ مَقَالٍ . وَمَعْنَى
الآيَةِ تَقْلِيلُ الدُّنْيَا وَتَحْقِيرُهَا وَالتَّرْغِيبُ فِي حَسَنِ الْمَرْجِعِ إِلَى اللَّهِ فِي الْآخِرَةِ .

قوله تعالى : قُلْ أُوْنَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ
جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ
مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ (٢٥)

مُنْتَهَى الْاسْتِفْهَامِ عِنْدَ قَوْلِهِ : « مِّنْ ذَلِكُمْ » . « لِلَّذِينَ اتَّقَوْا » خَبَرٌ مُّقَدَّمٌ ، « وَجَنَّاتٌ »
رَفْعٌ بِالْإِبْتِدَاءِ . وَقِيلَ : مُنْتَهَاهُ « عِندَ رَبِّهِمْ » ، وَ « جَنَّاتٌ » عَلَى هَذَا رَفْعٌ بِإِضْمَارِ مُضْمَرِ تَقْدِيرِهِ
ذَلِكَ جَنَّاتٍ . وَيَجُوزُ عَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ « جَنَّاتٍ » بِالْخَفْضِ بَدَلًا مِنْ « خَيْرٍ » وَلَا يَجُوزُ ذَلِكَ
عَلَى الْأَوَّلِ . قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ : وَهَذِهِ الْآيَةُ وَالَّتِي قَبْلُهَا نَظِيرُ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « تُنَكِّحُ الْمَرْأَةَ
لِأَرْبَعٍ لِمَالِهَا وَحَسَبِهَا وَجَمَالِهَا وَدِينِهَا فَاطْفَرُ بذات الدِّينِ تَرَبَّتْ يَدَاكَ » أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَغَيْرُهُ .
فَقَوْلُهُ « فَاطْفَرُ بذات الدِّينِ » مِثَالٌ لِهَذِهِ الْآيَةِ . وَمَا قَبْلُ مِثَالٌ لِلأَوَّلِ . فَذَكَرَ تَعَالَى هَذِهِ
تَسْلِيَةً عَنِ الدُّنْيَا وَتَقْوِيَةً لِّلنَّفُوسِ تَارِكِيهَا . وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي الْبَقَرَةِ مَعَانِي أَلْفَاظِ هَذِهِ الْآيَةِ .

(١) الخلف (يكسر فسكون) : الخبز وحده لا آدم معه ، وقيل : هو الخبز الغليظ اليابس .

(٢) راجع هامشة ص ٢٩ من هذا الجزء .

وَالرَّضْوَانُ مَصْدَرٌ مِنَ الرِّضَا، وَهُوَ أَنَّهُ إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لَهُمْ "تُرِيدُونَ شَيْئًا أَزِيدُكُمْ" ؟ فَيَقُولُونَ : يَا رَبَّنَا وَآيُ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ هَذَا ؟ فَيَقُولُ : "رِضَايَ فَلَا أُسْخِطُ عَلَيْكُمْ بَعْدَهُ أَبَدًا" خَرَجَهُ مُسْلِمٌ . وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ » وَعَدُّ وَوَعِيدٌ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٦﴾ الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ ﴿١٧﴾

(الَّذِينَ) بدل من قوله « لِلَّذِينَ اتَّقَوْا » وَإِنْ شئتَ كَانَ رَفْعًا أَيْ هُمُ الَّذِينَ ، أَوْ نَصْبًا عَلَى الْمَدْحِ . (رَبَّنَا) أَيْ يَا رَبَّنَا . (إِنَّا آمَنَّا) أَيْ صَدَقْنَا . (فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا) دَعَاءٌ بِالْمَغْفِرَةِ . (وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ) تَقَدَّمَ فِي الْبَقَرَةِ . (الصَّابِرِينَ) يَعْنِي عَنِ الْمَعَاصِي وَالشَّهَوَاتِ ، وَقِيلَ : عَلَى الطَّاعَاتِ . (وَالصَّادِقِينَ) أَيْ فِي الْأَفْعَالِ وَالْأَقْوَالِ . (وَالْقَانِتِينَ) الطَّائِعِينَ . (وَالْمُسْتَغْفِرِينَ) يَعْنِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ . وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي الْبَقَرَةِ هَذِهِ الْمَعَانِي عَلَى الْكَمَالِ . فَيُفَسِّرُ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَحْوَالَ الْمُتَّقِينَ الْمُوَعِدِينَ بِالْجَنَّاتِ .

وَاخْتَلَفَ فِي مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى : (وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ) فَقَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ : هُمُ السَّائِلُونَ الْمَغْفِرَةَ . قَتَادَةُ : الْمُصَلُّونَ .

قُلْتُ : وَلَا تَنَاقُضَ ، فَإِنَّهُمْ يَصَلُّونَ وَيَسْتَغْفِرُونَ . وَخُصَّ السَّحَرُ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ مَظَانُّ الْقَبُولِ وَوَقْتُ إِجَابَةِ الدَّعَاءِ . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى مَخْبَرًا عَنْ يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَبْنِيهِ : « سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي » : « إِنَّهُ أَتَى ذَلِكَ إِلَى السَّحَرِ » خَرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَسَيَّأَتِي . وَسَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبْرِيلُ "أَيَّ اللَّيْلِ أَسْمَعُ" ؟ فَقَالَ : "لَا أَدْرِي غَيْرَ أَنَّ الْعَرْشَ يَهْتَرُ عِنْدَ السَّحَرِ" . يَقَالُ سَحَرٌ وَسَحَرٌ ، بَفَتْحِ الْحَاءِ وَسُكُونِهَا . وَقَالَ الزَّجَاجُ : السَّحَرُ مَنْ حِينَ يُدْبِرُ اللَّيْلُ إِلَى أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ الثَّانِي . وَقَالَ أَبُو زَيْدٍ : السَّحَرُ هُوَ سُدُسُ اللَّيْلِ الْآخِرِ .

(١) راجع المسألة الثانية ج ٢ ص ٤٣٣ طبعة ثانية .

(٢) راجع ج ١ ص ١٧٨ ، ١٧٩ ، ٢٢٢ ، ٣٧١ وراجع المسألة الخامسة ج ٣ ص ٢١٣

قلت : أصح من هذا ما رَوَى الأئمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 ”يَنْزِلُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا كُلَّ لَيْلَةٍ حِينَ يَمُضِي ثَلَاثُ اللَّيْلِ الْأَوَّلِ فَيَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ
 أَنَا الْمَلِكُ مَنْ ذَا الَّذِي يَدْعُونِي فَاسْتَجِيبُ لَهُ مَنْ ذَا الَّذِي يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ مَنْ ذَا الَّذِي يَسْتَغْفِرُنِي
 فَأَغْفِرَ لَهُ فَلَا يَزَالُ كَذَلِكَ حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ“ في رواية « حتى ينفجر الصبح » لفظ مسلم .
 وقد اختلف في تأويله ؛ وأولى ما قيل فيه ما جاء في كتاب النسائي مفسراً عن أبي هريرة
 وأبي سعيد رضي الله عنهما قالَا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
 يُمِيلُ حَتَّى يَمُضِيَ شَطْرُ اللَّيْلِ الْأَوَّلِ ثُمَّ يَأْمُرُ مُنَادِيًّا فَيَقُولُ هَلْ مِنْ دَاعٍ يَسْتَجَابُ لَهُ هَلْ مِنْ
 مُسْتَغْفِرٍ يُغْفَرُ لَهُ هَلْ مِنْ سَائِلٍ يُعْطَى“ . صححه أبو محمد عبد الحق ، وهو يرفع الإشكال
 ويوضح كُلَّ احتمال ، وأنَّ الأول من باب حذف المضاف ، أى ينزل ملك ربنا فيقول . وقد
 رَوَى « يُنْزَلُ » بضم الياء وهو يمين . ذكرنا ، وبالله توفيقنا . وقد أتينا على ذكره في « الكتاب
 الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى وصفاته العلى » .

مسألة — الاستغفار مندوب إليه ، وقد أثبت الله تعالى على المستغفرين في هذه الآية
 وغيرها فقال : « وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ » . وقال أنس بن مالك : أمرنا أن نستغفر بالسحر
 سبعين استغفارة . وقال سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ : بلغني أنه إذا كان أول الليل نادى مُنَادٍ لِيَقُمِ الْقَائِمُونَ
 فيقومون كذلك يصلّون إلى السحر . فإذا كان عند السحر نادى مُنَادٍ أَيْنَ الْمُسْتَغْفِرِينَ فَيَسْتَغْفِرُ
 أَوْلَئِكَ وَيَقُومُ آخَرُونَ فَيَصَلُّونَ فَيُلْحِقُونَ بِهِمْ . فإذا طلع الفجر نادى مُنَادٍ : أَلَا لِيَقُمِ الْغَافِلُونَ فيقومون
 مِنْ فُرْشِهِمْ كَالْمَوْتَى تُسْرَوْنَ مِنْ قُبُورِهِمْ . وروى عن أنس سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول :
 ”إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ إِنِّي لَأَهْمُ بِعَذَابِ أَهْلِ الْأَرْضِ إِذَا نَظَرْتُ إِلَى عُمَّارِ بَيُوتِي وَإِلَى الْمُتَحَايِينَ فِي“
 وَإِلَى الْمُتَهَبِّدِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ صَرَفْتُ عَنْهُمْ الْعَذَابَ بِهِمْ“ . قال مكحول : إذا كان في
 أُمَّةٍ خَمْسَةٌ عَشَرَ رَجُلًا يَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسًا وَعَشْرِينَ مَرَّةً لَمْ يُؤَاخِذِ اللَّهُ تِلْكَ الْأُمَّةَ
 بِعَذَابِ الْعَامَّةِ . ذكره أبو نُعَيْمٍ في كتاب الحلية له . وقال نافع : كان ابن عمر يقوم الليل ثم

يقول : يا نافع أُنَحِّرُنَا ؟ فأقول لا . فيعاود الصلاة ثم يسأل ، فإذا قلت نعم قعد يستغفر .
وروى إبراهيم بن حاطب عن أبيه قال : سمعت رجلا في السحر في ناحية المسجد يقول :
يا رب ، أمرتني فأطعتك ، وهذا سحر فأغفر لي . فنظرت فإذا ابن مسعود .

قلت : فهذا كله يدل على أنه استغفار باللسان مع حضور القلب ، لا ما قال ابن زيد
أن المراد بالمستغفرين الذين يصلون صلاة الصبح في جماعة . والله أعلم . وقال لقمان لابنه :
”يَا بُنَيَّ لَا يَكُنْ الدَّيْكَ أَوْ كَيْسَ مِنْكَ ، يُنَادِي بِالْأَسْحَارِ وَأَنْتَ نَائِمٌ“ . والمختار من لفظ الاستغفار
ما رواه البخاري عن شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ ، وليس له في الجامع غيره عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال : ”سَيِّدُ الاستِغْفَارِ أَنْ تَقُولَ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ وَأَنَا عَلَى
عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ أَبُوءُ لَكَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ وَأَبُوءُ بِذَنْبِي
فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ“ — قال — وَمَنْ قَالَهَا مِنَ النَّهَارِ مَوْقِنًا بِهَا مَاتَ مِنْ يَوْمِهِ قَبْلَ
أَنْ يُمَيِّسَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَمَنْ قَالَهَا مِنَ اللَّيْلِ وَهُوَ مُوقِنٌ بِهَا مَاتَ مِنْ لَيْلِهِ قَبْلَ أَنْ يُصْبِحَ
فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ“ . وروى أبو محمد عبد الغني بن سعيد من حديث ابن لهيعة عن أبي صخر
عن أبي معاوية عن سعيد بن جبيرة عن أبي الصهباء البكري عن علي بن أبي طالب رضي الله
عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بيد علي بن أبي طالب رضي الله عنه ثم قال :
”أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ يَقُولُهُنَّ لَوْ كَانَتْ ذُنُوبُكَ كَدَبِ النَّمْلِ — أَوْ كَدَبِ الذَّرِّ — لَغَفَرَهَا اللَّهُ لَكَ عَلَى
أَنَّهُ مَغْفُورٌ لَكَ : اللَّهُمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ عَمَلْتُ سُوءًا وظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ
الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ“ .

قوله تعالى : شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ
قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْغَزِيُّ الْحَكِيمُ ﴿١٨﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قال سعيد بن جبيرة : كان حول الكعبة ثلاثمائة وستون صنما ، فلما نزلت هذه
الآية نَحَرُونَ سَجْدًا . وقال الكلبي : لما ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة قدم عليه

حَبْرَانِ مِنْ أَحْبَارِ أَهْلِ الشَّامِ ؛ فَلَمَّا أَبْصَرَا الْمَدِينَةَ قَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ : مَا أَشْبَهَ هَذِهِ الْمَدِينَةَ بِصِفَةِ مَدِينَةِ النَّبِيِّ الَّذِي يَخْرُجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ ! . فَلَمَّا دَخَلَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَفَاهُ بِالصِّفَةِ وَالنِّعَةِ ، فَقَالَا لَهُ : أَنْتَ مُحَمَّدٌ ؟ قَالَ ” نَعَمْ “ . قَالَا : وَأَنْتَ أَحْمَدُ ؟ قَالَ ” نَعَمْ “ . قَالَا : نَسْأَلُكَ عَنْ شَهَادَةٍ ، فَإِنْ أَنْتَ أَخْبَرْتَنَا بِهَا آمَنَّا بِكَ وَصَدَّقْنَاكَ . فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” سَلَانِي “ . فَقَالَا : أَخْبَرْنَا عَنْ الْأَعْظَمِ شَهَادَةً فِي كِتَابِ اللَّهِ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ » فَأَسْلَمَ الرِّجَالَانِ وَصَدَّقَا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَدْ قِيلَ : إِنْ الْمُرَادُ بِأُولِي الْعِلْمِ الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ . وَقَالَ ابْنُ كَيْسَانَ : الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ . مُقَاتِلٌ : مُؤْمِنُوا أَهْلَ الْكِتَابِ . السُّدِّيُّ وَالْكَلْبِيُّ : الْمُؤْمِنُونَ كُلُّهُمْ ؛ وَهُوَ الْأَظْهَرُ لِأَنَّهُ عَامٌ .

الثانية — فِي هَذِهِ الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى فَضْلِ الْعِلْمِ وَشَرَفِ الْعُلَمَاءِ ؛ فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ أَحَدٌ أَشْرَفَ مِنَ الْعُلَمَاءِ لَقَرَنَهُمُ اللَّهُ بِاسْمِهِ وَأَسَمَ مَلَائِكَتَهُ كَمَا قَرَنَ اسْمَ الْعُلَمَاءِ . وَقَالَ فِي شَرَفِ الْعِلْمِ لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا » . فَلَوْ كَانَ شَيْءٌ أَشْرَفَ مِنَ الْعِلْمِ لِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَسْأَلَهُ الْمَزِيدَ مِنْهُ كَمَا أَمَرَ أَنْ يَسْتَزِيدَ مِنَ الْعِلْمِ . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” إِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ “ . وَقَالَ : ” الْعُلَمَاءُ أُمَنَاءُ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ “ . وَهَذَا شَرَفٌ لِلْعُلَمَاءِ عَظِيمٌ ، وَمَحَلٌّ لَهُمْ فِي الدِّينِ خَطِيرٌ . وَخَرَجَ أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدُ الْغَنِيِّ الْحَافِظُ مِنْ حَدِيثِ بَرَكَةَ ابْنِ تَشِيْطٍ — وَهُوَ عَنْكَ بَنَ حَكَارِكٍ وَتَفْسِيرُهُ بَرَكَةُ بْنُ تَشِيْطٍ — وَكَانَ حَافِظًا ، حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ الْمُؤَمَّلِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الْخَصِيبِ حَدَّثَنَا عَنْكَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا شَرِيكَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ يُجِبُّهُمْ أَهْلُ السَّمَاءِ وَيَسْتَغْفِرُ لَهُمُ الْحَيَتَانُ فِي الْبَحْرِ إِذَا مَاتَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ “ . وَفِي هَذَا الْبَابِ [حَدِيثٌ] عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ نَحَرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ .

الثالثة — رَوَى غَالِبُ الْقَطَّانِ قَالَ : أَتَيْتُ الْكَوْفَةَ فِي تِجَارَةٍ فَتَزَلْتُ قَرِيبًا مِنَ الْأَعْمَشِ فَكُنْتُ أَخْتَلِفُ إِلَيْهِ . فَلَمَّا كَانَ لَيْلَةً أَرَدْتُ أَنْ أَنْحَدِرَ إِلَى الْبَصْرَةِ قَامَ فَتَهَجَّدَ مِنَ اللَّيْلِ فَقَرَأَ بِهَذِهِ الْآيَةِ « شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ . إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ » ، قال الأعشى : وأنا أشهد بما شهد الله به ، وأستودع الله هذه الشهادة وهي لى وديعة ، وأن الدين عند الله الإسلام — قالها مرارا — فغدوت إليه وودعته ثم قلت : إني سمعتك تقرأ هذه الآية فما بلغك فيها؟ أنا عندك منذ سنة لم تحدثني به . قال : والله لا حدثتك به سنة . قال : فأقمت وكتبت على بابه ذلك اليوم . فلما مضت السنة قلت : يا أبا محمد قد مضت السنة . قال : حدثني أبو وائل عن عبد الله ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” يَجَاءُ بِصَاحِبِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى عَبْدِي عَهْدٌ إِلَىَّ وَأَنَا أَحَقُّ مَنْ وَفَى أَدْخِلُوا عَبْدِي الْجَنَّةَ “ . قال أبو الفرج الجوزي : غالب القطان هو غالب بن خطاف يروى عن الأعشى حديث ” شهد الله “ ، وهو حديث مُعْضَلٌ ^(١) . قال ابن عدي الضعيف على حديثه يَبْنِي . وقال أحمد بن حنبل : غالب بن خطاف ^(٢) الْقَطَّانُ ثِقَّةٌ ثِقَةٌ . وقال ابن معين : ثِقَةٌ . وقال أبو حاتم : صَدُوقٌ صَالِحٌ .

قلت : يكفيك من عدالته وصدقه وثقته أن خرج له البخاري ومسلم في كتابيهما ، وحسبك . وروى من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” مَنْ قَرَأَ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ عِنْدَ مَنْامِهِ خَلَقَ اللَّهُ لَهُ سَبْعِينَ أَلْفَ مَلَكٍ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ “ . ويقال : مَنْ أَقْرَبَ هَذِهِ الشَّهَادَةَ عَنْ عَقْدٍ مِنْ قَلْبِهِ فَقَدْ قَامَ بِالْعَدْلِ . وروى عن سعيد بن جبيرة أنه قال : كان حول الكعبة ثلاثمائة وستون صنما لكل حيٍّ من أحياء العرب صنمٌ أو صنمان ، فلما نزلت هذه الآية أصبحت الأصنام قد خرت ساجدة لله .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ ﴾ أى يَبْنِي وأعلم ؛ كما يقال : شهد فلان عند القاضي إذا يَبْنِي وأعلم لمن الحق أو على من هو . قال الزجاج : الشاهد هو الذى يعلم الشئ ويبيّنه ؛ فقد دلّنا الله تعالى على وحدانيته بما خلق ويَبْنِي . وقال أبو عبيدة : « شَهِدَ اللَّهُ » بمعنى قضى الله ، أى أعلم . قال ابن عطية : وهذا مردود من جهات . وقرأ الكسائي بفتح « أت » فى قوله

(١) بضم الخاء ، وقيل بفتحها . (٢) المعضل من الحديث ، ما سقط من إسناده اثنان فصاعداً .

« أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ » وقوله « أَتُؤْتُونَ » . قال المبرد : التقدير : أن الدين عند الله الإسلام بأنه لا إله إلا هو ، ثم حذفت الباء كما قال : أمرتك الخير أى بالخير . قال الكسائي : أنصّبهما جميعا ، بمعنى شهد الله أنه كذا ، وأت الدين عند الله . قال ابن كيسان : « أَتُؤْتُونَ » الثانية بدل من الأولى ؛ لأن الإسلام تفسير المعنى الذى هو التوحيد . وقرأ ابن عباس فيما حكى الكسائي « شَهِدَ اللَّهُ إِنَّهُ » بالكسر « أَتُؤْتُونَ » بالفتح . والتقدير : شهد الله أن الدين الإسلام ، ثم ابتداء فقال : إِنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ . وقرأ أبو المهلب وكان قارئاً — شَهِدَ اللَّهُ بِالنَّصْبِ عَلَى الْحَالِ ، وعنه « شَهِدَ اللَّهُ » . وروى شعبة عن عاصم عن زِرِّ عَنْ أَبِي عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ « أَتُؤْتُونَ » عند الله الْحَنِيفَةَ لَا الْيَهُودِيَّةَ وَلَا النَّصْرَانِيَّةَ وَلَا الْمَجُوسِيَّةَ . قال أبو بكر الأنباري : ولا يخفى على ذى تمييز أن هذا كلام من النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على جهة التفسير ، أدخله بعض من نقل الحديث في القرآن . و (قَائِمًا) نصب على الحال المؤكدة من اسمه تعالى في قوله « شَهِدَ اللَّهُ » أو من قوله « إِلَّا هُوَ » . وقال الفراء : هو نصب على القطع ، كان أصله القائم ، فلما قطعت الألف واللام نُصِبَ كقوله : « وَلَهُ الدِّينُ وَأَصْبَا » . وفي قراءة عبد الله « الْقَائِمُ بِالْقِسْطِ » على النعت . والقِسْطُ الْعَدْلُ . « لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » كثر لأن الأولى حلت محل الدعوى ، والشهادة الثانية حلت محل الحكم . وقال جعفر الصادق : الأولى وصف وتوحيد ، والثانية رسم وتعليم ؛ يعنى قُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ .

قوله تعالى : إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا أَلْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِمَا آتَتْهُ اللَّهُ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ) الدين فى هذه الآية الطاعة والملة ، والإسلام بمعنى الإيمان والطاعات ؛ قاله أبو العالية وعليه جمهور المتكلمين . والأصل فى مسمى الإيمان

(١) والإسلام التغير؛ لحديث جبريل . وقد يكون بمعنى المرادفة، فيسمى كل واحد منهما باسم الآخر؛ كما في حديث وفد عبد القيس^(٢) وأنه أمرهم بالإيمان وحده وقال : "هل تدرون ما الإيمان؟" قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : "شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وأن تؤدوا نَحْسًا من المغنم" الحديث . وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم : "الإيمان يَضَعُ وسبعون باباً فأدناها إماطة الأذى وأرفعها قول لا إله إلا الله" أخرجه الترمذي . وزاد مسلم "والحياء شُعْبَةٌ من الإيمان" . ويكون أيضاً بمعنى التداخل، وهو أن يُطْلَق أحدهما ويراد به مسماه في الأصل ومسمى الآخر، كما في هذه الآية إذ قد دخل فيها التصديق والأعمال؛ ومنه قوله عليه السلام : "الإيمان معرفة بالقلب وقول باللسان وعمل بالأركان" ، أخرجه ابن ماجه، وقد تقدم . والحقيقة هو الأول وضعاً وشرعاً، وما عداه من باب التوسع . والله أعلم .

قوله تعالى : (وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أوتُوا الْكِتَابَ) الآية . أخبر تعالى عن اختلاف أهل الكتاب أنه كان على علم منهم بالحقائق، وأنه كان بغيا وطلبا للدنيا؛ قاله ابن عمر وغيره . وفي الكلام تقديم وتأخير، والمعنى : وما اختلف الذين أوتوا الكتاب بغياً بينهم إلا من بعد ما جاءهم العلم؛ قاله الأخفش . قال محمد بن جعفر بن الزبير «المراد بهذه الآية النصارى، وهو توبيخ لنصارى نجران . وقال الربيع بن أنس: المراد بها اليهود . ولفظ الذين أوتوا الكتاب يعم اليهود والنصارى؛ أى «وما اختلف الذين أوتوا الكتاب» يعنى فى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم «إلا من بعد ما جاءهم العلم» يعنى ببيان صفته ونبوته فى كتبهم . وقيل : أى وما اختلف الذين أوتوا الكتاب فى أمر عيسى وفزقوا فيه القول إلا من بعد ما جاءهم العلم بأن الله إله واحد وأن عيسى عبد الله ورسوله . و «بغياً» نصب على المفعول من أجله، أو على الحال من «الذين» . والله تعالى أعلم .

(١) راجع هذا الحديث فى صحيح البخارى ومسلم فى كتاب الإيمان الجزء الأول .

(٢) هو عبد القيس بن أفضى بن دعى، أبو قبيلة، كانوا يتزلون البحرين وكان قدومهم عام الفتح وعلى رأسهم عبد الله بن عوف الأنشى . (راجع كتاب الطبقات الكبير ح ١ قسم ثان ص ٤٤ طبع أوربا، وشرح القسطلانى ج ١ ص ١٩٣ طبع بلاق) .

قوله تعالى : فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسَلَّمْتُ وَجْهِي لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ ءَأَسَلَّمْتُ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ((فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسَلَّمْتُ وَجْهِي لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ)) أى جادلوك بالأقوال المزمرة والمغالطات ، فأسند أمرك الى ما كُلفت من الإيمان والتبليغ وعلى الله نصرُك . وقوله « وَجْهِي » بمعنى ذاتي ؛ ومنه الحديث «سَجَدَ وَجْهِي للذي خلقه وصوره» . وقيل : الوجه هنا بمعنى القصد ؛ كما تقول : خرج فلان في وجه كذا . وقد تقدم هذا المعنى في البقرة مستوفى ؛ والأقول أولى . وعبر بالوجه عن سائر الذات إذ هو أشرف أعضاء الشخص وأجمعها للحواس . وقال :

أَسَلَّمْتُ وَجْهِي لِمَنْ أَسَلَّمْتُ ■ لَهُ الْمَرْنُ تَحْمِلُ عَذَابًا زَلَالًا

وقد قال حذاق المتكلمين في قوله تعالى «وَيَتَقَى وَجْهَ رَبِّكَ» : إنها عبارة عن الذات ، وقيل : العمل الذي يقصد به وجهه . وقوله : « وَمَنِ اتَّبَعَنِ ■ مَنْ » في محل رفع عطفا على التاء في قوله « أَسَلَّمْتُ » أى وَمَنِ اتَّبَعَنِ أَسَلَّمَ أيضا . وجاز العطف على الضمير المرفوع من غير تأكيد للفصل بينهما . وأثبت نافع وأبو عمرو ويعقوب ياء « اتَّبَعَنِ » على الأصل ، وحذف الآخرون اتباعا للمصحف إذ وقعت فيه بغير ياء . وقال الشاعر :

ليس تخفى يسارتي قدر يوم * ولقد تُخِفُ شِمْتِي إِعْسَارِي

قوله تعالى : ((وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ ءَأَسَلَّمْتُ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ)) يعنى اليهود والنصارى والأُمِّيِّينَ الذين لا كتاب لهم وهو مشركو العرب . «أَأَسَلَّمْتُ» استفهام معناه التقرير يروى ضمنه الأمر ، أى أَسْلَمُوا ؛ كذا قال الطبري وغيره . وقال الزجاج : « أَسَلَّمْتُ » تهديد . وهذا حسن ، لأن المعنى أَسَلَّمْتُ أم لا . وجاءت العبارة في قوله « فَقَدِ اهْتَدَوْا » بالماضي مبالغة في الإخبار بوقوع الهدى لهم

وتخصّله . و « البلاغ » مصدر بلغ تخفيف عين الفعل ، أى إنما عليك أن تبلغ . وقيل :
لأنه مما تُسخ بالجهاد . قال ابن عطية : « وهذا يحتاج إلى معرفة تاريخ نزولها ، وأما على
ظاهر نزول هذه الآيات في وفد نجران فإنما المعنى فإنما عليك أن تبلغ ما أنزل إليك بما
فيه من قتال وغيره » .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ
حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ
أَلِيمٍ ٢٦ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ
مِنْ نَّاصِرِينَ ٢٧**
فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ)** قال أبو العباس
المبرد : كان ناس من بنى إسرائيل جاءهم النبيون يدعونهم الى الله عز وجل فقتلوههم ؛ فقام أناس
من بعدهم من المؤمنين فأمرهم بالإسلام فقتلوههم ؛ ففهم نزلت الآية . وكذلك قال معقل بن
أبي مسكين : كانت الأنبياء صلوات الله عليهم تجىء الى بنى إسرائيل بغير كتاب فيقتلونههم ، فيقوم
قوم ممن آتبعهم فيأمرون بالقسط ، أى بالعدل ، فيقتلون . وقد روى عن ابن مسعود قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم : **«بئس القوم قوم يقتلون الذين يأمرهم الناس بالقسط من الناس
بئس القوم قوم لا يأمرهم بالمعروف ولا ينهون عن المنكر بئس القوم قوم يمشی المؤمن بينهم
بالتقية»** . وروى أبو عبيدة بن الجراح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : **«قتلت بنو إسرائيل
ثلاثة وأربعين نبياً من أول النهار في ساعة واحدة فقام مائة رجل واثنى عشر رجلاً من عباد بنى
إسرائيل فأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر فقتلوا جميعاً من آخر النهار من ذلك اليوم وهم الذين
ذكرهم الله في هذه الآية»** . ذكره المهدوي وغيره . وروى شعبة عن أبي إسحاق عن أبي عبيدة
عن عبد الله قال : كانت بنو إسرائيل تقتل في اليوم سبعين نبياً ثم تقوم سوق بقلهم من آخر

النهار . فإن قال قائل : الذين وعظوا بهذا لم يقتلوا نبياً . فالجواب عن هذا أنهم رضوا فعل من قتل فكانوا بمنزلته ؛ وأيضاً فإنهم قاتلوا النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهموا بقتلهم ؛ قال الله عز وجل : « وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ » .

الثانية - دلت هذه الآية على أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كان واجباً في الأمم المتقدمة ، وهو فائدة الرسالة وخلافة النبوة . قال الحسن قال النبي صلى الله عليه وسلم : « مَنْ أَمَرَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ فَهُوَ خَلِيفَةُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ وَخَلِيفَةُ رَسُولِهِ وَخَلِيفَةُ كِتَابِهِ » . وعن دُرَّة بنت أبي لهب قالت : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر فقال : مَنْ خَيْرُ النَّاسِ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قال : « أَمَرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَاهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَتَقَاهُمْ لِلَّهِ وَأَوْصَلَهُمْ » . وفي التنزيل : « وَالْمُتَّقُونَ وَالْمُتَنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ » ثم قال : « وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ » . فجعل تعالى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرقاً بين المؤمنين والمنافقين ؛ فدل على أن أخص أوصاف المؤمن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ورأسها الدعاء إلى الإسلام والقتال عليه . ثم إن الأمر بالمعروف لا يليق بكل أحد ، وإنما يقوم به السلطان إذا كانت إقامة الحدود إليه والتعزير إلى رأيه والحبس والإطلاق له والنفي والتغريب ؛ فينصب في كل بلدة رجلاً صالحاً قوياً عالمياً أميناً يأمره بذلك ، ويمضي الحدود على وجهها من غير زيادة . قال الله تعالى : « الَّذِينَ إِنْ مَكَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ » .

الثالثة - وليس من شرط الناهي أن يكون عدلاً عند أهل السنة ، خلافاً للبتدعة حيث تقول : لا يغيره إلا عدلٌ . وهذا ساقط ؛ فإن العدالة محصورة في القليل من الخلق ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عام في جميع الناس . فان تشبثوا بقوله تعالى : « أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ » وقوله : « كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ » ونحوه ، قيل لهم : إنما وقع الذم ها هنا على ارتكاب ما نهى عنه لا على النهي عن المنكر . ولا شك في أن

النهي عنه ممن يأتيه أقبح من لا يأتيه، ولذلك يدور في جهنم كما يدور الحمار بالترحي، كما بيناه في البقرة عند قوله تعالى «اتَّامِرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ» .

الرابعة - أجمع المسلمون فيما ذكر ابن عبد البر أن المنكر واجب تغييره على كل من قدر عليه، وأنه إذا لم يلحقه بتغييره إلا اللوم الذي لا يتعدى إلى الأذى فإن ذلك لا ينبغي أن يمنع من تغييره، فإن لم يقدر فبلسانه، فإن لم يقدر فبقلبه ليس عليه أكثر من ذلك . وإذا أنكر بقلبه فقد أدى ما عليه إذا لم يستطع سوى ذلك . قال : والأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في تأكيد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كثيرة جداً ولكنها مقيّدة بالاستطاعة . قال الحسن : إنما يكلم مؤمن يرجى أو جاهل يعلم، فأما من وضع سيفه أو سوطه فقال : اتقني اتقني فما لك وله . وقال ابن مسعود : يحسب المرء إذا رأى منكراً لا يستطيع تغييره أن يعلم الله من قلبه أنه له كاره . وروى ابن هبة عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لا يحل لمؤمن أن يذل نفسه» . قالوا : يا رسول الله وما إذلاله نفسه ؟ قال : «يتعرض من البلاء لما لا يقوم له» .

قلت : وخرجه ابن ماجه عن علي بن زيد بن جُدعان عن الحسن بن جُنْدُب عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم : «كلاهما قد تكلم فيه» . وروى عن بعض الصحابة أنه قال : إن الرجل إذا رأى منكراً لا يستطيع التكثير عليه فليقل ثلاث مرات «اللهم إن هذا منكراً» فإذا قال ذلك فقد فعل ما عليه، وزعم ابن العربي أن من رجا زواله وخاف على نفسه من تغييره الضرب أو القتل جاز له عند أكثر العلماء الافتحام عند هذا الغرر، وإن لم يرج زواله فأى فائدة عنده . قال : والذي عندي أن النية إذا خلصت فليقتحم كيف ما كان ولا يُبال .

قلت : هذا خلاف ما ذكره أبو عمر من الإجماع . وهذه الآية تدل على جواز الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع خوف القتل . وقال تعالى : «وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ» . وهذا إشارة إلى الإذابة .

الخامسة — روى الأئمة عن أبي سعيد الخدري قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ». قال العلماء: الأمر بالمعروف باليد على الأمراء، وباللسان على العلماء، وبالقلب على الضعفاء. يعني عوام الناس. فالمنكر إذا أمكنت إزالته باللسان للناهي فليفعله، وإن لم يمكنه إلا بالعقوبة أو القتل فليفعل، فإن زال بدون القتل لم يجز القتل. وهذا تلقى من قول الله تعالى: «فَقَاتِلُوا آلَ تَبْيَغٍ حَتَّى تَقَى إِلَى أَمْرِ اللَّهِ». وعليه بنى العلماء أنه إذا دفع الصائل على النفس أو على المال عن نفسه أو عن ماله أو نفس غيره فله ذلك ولا شيء عليه. ولو رأى زيد عمرا وقد قصد مال بكر فيجب عليه أن يدفعه عنه إذا لم يكن صاحب المال قادرا عليه ولا راضيا به، حتى لقد قال العلماء: لو فرضنا ... وقيل: كل بلدة يكون فيها أربعة فأهلها معصومون من البلاء: إمام عادل لا يظلم، وعالم على سبيل الهدى، ومشايخ يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويحرضون على طلب العلم والقرآن، ونسأؤهم مستورات لا يتبرجن تبرج الجاهلية الأولى.

السادسة — روى أنس بن مالك قال قيل: يا رسول الله، متى يُترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؟ قال: «إذا ظهر فيكم ما ظهر في الأمم قبلكم». قلنا: يا رسول الله وما ظهر في الأمم قبلنا؟ قال: «الملْكُ في صغاركم والفاحشة في كباركم والعلم في رذالتكم». قال زيد: تفسير معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم «والعلم في رذالتكم» إذا كان العلم في الفساق. خرجه ابن ماجه. وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان في «المائدة» وغيرها إن شاء الله تعالى. وتقدم معنى «فَبَشِّرْهُمْ» «وَحَبِطَتْ» في البقرة فلا معنى للإعادة.

قوله تعالى: أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿١٣١﴾

(١) بياض في أكثر الأصول. وفي نسخة: «لو فرضنا قودا». ولم نوفق للصواب فيه.

(٢) راجع ج ١ ص ٢٣٨ طبعة ثانية أو ثالثة. وج ٣ ص ٤٨ طبعة أولى أو ثانية.

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قال ابن عباس : هذه الآية نزلت بسبب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل بيت المدراس على جماعة من يهود فدعاهم الى الله . فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد : على أى دين أنت يا محمد ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لى على ملة إبراهيم » . فقالا : فإن إبراهيم كان يهودياً . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « فهاهموا الى التوراة فهى بيننا وبينكم » . فأبىا عليه فنزلت الآية . وذكر النقاش أنها نزلت لأن جماعة من اليهود أنكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم : « هلموا الى التوراة فيها صفتى » فأبوا . وقرأ الجمهور « لِيَحْكَمْ » وقرأ أبو جعفر يزيد بن القعقاع « لِيُحْكَمْ » بضم الياء . والقراءة الأولى أحسن ؛ لقوله تعالى : « هَذَا كِتَابُنَا يُنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ » .

الثانية — فى هذه الآية دليل على وجوب ارتفاع المدعو الى الحاكم لأنه دُعِيَ الى كتاب الله ؛ فإن لم يفعل كان مخالفاً يتعين عليه الزجر بالأدب على قدر المخالف والمخالف . وهذا الحكم جار عندنا بالأندلس وبلاد المغرب وليس بالديار المصرية . وهذا الحكم الذى ذكرناه مبين فى التنزيل فى سورة « النور » فى قوله تعالى : « وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ » — الى قوله — بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ^(١) . وأسند الزهري عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ دَعَاهُ خَصْمُهُ إِلَى حَاكِمٍ مِنْ حُكَّامِ الْمُسْلِمِينَ فَلَمْ يُجِبْ فَهُوَ ظَالِمٌ وَلَا حَقَّ لَهُ » . قال ابن العربي : وهذا حديث باطل . أما قوله « فهو ظالم » فكلام صحيح . وأما قوله « فلا حق له » فلا يصح ، ويحتمل أن يريد أنه على غير الحق . قال ابن خزيمة منداد المالكي^(٢) : واجب على كل من دُعِيَ الى مجلس الحاكم أن يُجيب ما لم يعلم أن الحاكم فاسق أو يعلم عداوة بين المدعى والمدعى عليه .

الثالثة — وفيها دليل على أن شرائع من قبلنا شريعة لنا إلا ما علمنا نسخته ، وأنه يجب علينا الحكم بشرائع الأنبياء قبلنا ، على ما يأتى بيانه . وإنما لا تقرأ التوراة ولا نعمل (١) الآيات ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠ (٢) تنهى عبادة بن خزيمة منداد فى تفسير البحر لأبي حيان عند قوله : « ما لم يعلم أن الحاكم فاسق » فأورد فى الأصول بعد هذه الكلمة غير واضح .

بما فيها لأن من هي في يده غير أمين عليها وقد غيرها وبدلها، ولو علمنا أن شيئاً منها لم يتغير ولم يتبدل جاز لنا قراءته . ونحو ذلك روى عن عمر حيث قال لكعب : إن كنت تعلم أنها التوراة التي أنزلها الله على موسى بن عمران فأقرأها . وكان عليه السلام عالماً بما لم يغير منها فلذلك دعاهم إليها وإلى الحكم بها . وسيأتي بيان هذا في « المائدة » والأخبار الواردة في ذلك إن شاء الله تعالى . وقد قيل : إن هذه الآية نزلت في ذلك . والله أعلم .

قوله تعالى : **ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ**^ط
وَعَرَّهْمُ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٢٤)

إشارة إلى التولي والإعراض . وأغترار منهم في قولهم : « نحن أبناء الله وأحباؤه » إلى غير ذلك من أقوالهم . وقد مضى الكلام في معنى قولهم : « لن تمسنا النار » في البقرة^(١) .

قوله تعالى : **فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتَهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ**
نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (٢٥)

خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأُمِّته على جهة التوقيف والتعجب ، أى فكيف يكون حالهم أو كيف يصنعون إذا حشروا يوم القيامة وأضحلت عنهم تلك الزخارف التي آدعوها في الدنيا، وجوزوا بما اكتسبوه من كفرهم وأجترأهم وقبيح أعمالهم . واللام في قوله « ليوم » بمعنى « في » ، قاله الكسائي . وقال البصريون : المعنى لحساب يوم . الطبري : لما يحدث في يوم .

قوله تعالى : **قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ**
الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢٦)

قال عليّ رضي الله عنه قال النبيّ صلى الله عليه وسلم : " لما أراد الله تعالى أن ينزل فاتحة الكتاب وآية الكرسي وشهد الله وقل اللهم مالك الملك إلى قوله بغير حساب تعلّق بالعرش وليس يبنهن وبين الله حجاب وقلن يا ربّ تهبط بنا دار الذنوب وإلى من يعصيك فقال الله تعالى وعزّني وجلالي لا يقرأ كنّ عبد عقيب كل صلاة مكتوبة إلا أسكته حظيرة القدس على ما كان منه وإلا نظرت إليه بعيني المكتونة في كل يوم سبعين نظرة وإلا قضيت له في كل يوم سبعين حاجة أدناها المغفرة وإلا أعدته من كل عدوّ ونصرته عليه ولا يمنعه من دخول الجنة إلا أن يموت " . وقال معاذ بن جبل : احتبست عن النبيّ صلى الله عليه وسلم يوما فلم أصلّ معه الجمعة فقال : " يا معاذ ما منعك من صلاة الجمعة ؟ " قلت : يا رسول الله ، كان ليوحنا بن باريّا اليهوديّ عليّ أوقيّة من تير وكان على بابي يرصّدي فأشفقت أن يحبسني دونك . قال : " اتحب يا معاذ أن يقضي الله دينك ؟ " قلت نعم . قال : " قل كل يوم قل اللهم مالك الملك إلى قوله بغير حساب رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما تُعطي منهما من تشاء وتمنع منهما من تشاء آفِض عني ديني فلو كان عليك ملء الأرض ذهباً لأدّاه الله عنك " . خرّجه أبو نعيم الحافظ . أيضا عن عطاء الخراسانيّ أن معاذ بن جبل قال : علّمني رسول الله صلى الله عليه وسلم آيات من القرآن أو كلمات ما في الأرض مُسلمٌ يدعو بهن وهو مكروب أو غارم أو ذودينّ إلا قضى الله عنه وفرج همه ، احتبست عن النبيّ صلى الله عليه وسلم ؛ فذكره . غريب من حديث عطاء أرسله عن معاذ . وقال ابن عباس وأنس بن مالك : لما أفتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وواعد أمته ملك فارس والروم قال المنافقون واليهود : هيهات هيهات ! من أين لمحمد ملك فارس والروم ! هم أعز وأمنع من ذلك ، ألم يكف محمدا مكة والمدينة حتى طمع في ملك فارس والروم ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية . وقيل : نزلت دامغة لباطل نصارى أهل تجران في قولهم : إن عيسى هو الله ؛ وذلك أن هذه الأوصاف تبين لكل صحيح الفطرة أن عيسى ليس في شيء منها . قال ابن إسحاق : أعلم الله عز وجل في هذه الآية بعنادهم وكفرهم . وأن عيسى صلى الله عليه وسلم وإن كان الله تعالى

أعطاه آيات تدل على نبوته من إحياء الموتى وغير ذلك فإن الله عز وجل هو المنفرد بهذه الأشياء ؛ من قوله : « تؤتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء » . وقوله : « تُولج الليل في النهار وتُولج النهار في الليل وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي وترزق من تشاء بغير حساب » فلو كان عيسى إلهاً كان هذا إليه ؛ فكان في ذلك اعتبارٌ وآيةٌ بيّنة .

قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ ﴾ اختلف النحويون في تركيب لفظة « اللهم » بعد إجماعهم أنها مضمومة الهاء مشددة الميم المفتوحة ، وأنها منادى ؛ وقد جاءت مخففة الميم في قول الأعشى :
كدعوة من أبي رباح * يسمعها لأهم الكجار

قال الخليل وسيبويه وجميع البصريين : إن أصل اللهم يا الله ، فلما استعملت الكلمة دون حرف النداء الذي هو « يا » جعلوا بدله هذه الميم المشددة بفاء وبحرفين وهما الميمان عوضاً من حرفين وهما الياء والألف ، والضممة في الهاء هي ضمة الأسم المنادى المفرد . وذهب الفراء والكوفيون إلى أن الأصل في اللهم يا الله أمنا بخير ؛ فحذف وخطط الكلمتين ، وأن الضمة التي في الهاء هي الضمة التي كانت في أمنا لما حذفت الهمزة انتقلت الحركة . قال النحاس : هذا عند البصريين من الخطأ العظيم ، والقول في هذا ما قاله الخليل وسيبويه . قال الزجاج : محال أن يترك الضم الذي هو دليل على النداء المفرد ، وأن يجعل في أسم الله ضمة أم ، هذا إلحاد في أسم الله تعالى . قال ابن عطية : وهذا غلو من الزجاج ، وزعم أنه ما سُمع قط يا الله أم ، ولا تقول العرب يا اللهم . وقال الكوفيون : إنه قد يدخل حرف النداء على « اللهم » وأنشدوا على ذلك قول الراجز :

* غفرت أو عذبت يا اللهم *

آخر :

وما عليك أن تقولى كلمًا * سبحت أو هللت يا اللهم^(١)
أردد علينا شيخنا مسلماً * فإنتا من خيره أن نعدما

(١) ورد هذا الرجز في لسان العرب (مادة آله) وليس فيه الشطر الأخير .

آخر :

إِنِّي إِذَا مَا حَدَّثْتُ الْمَلَأَ * أَقُولُ يَا اللَّهُمَّ يَا اللَّهُمَّ

قالوا : فلو كان الميم عوضا من حرف النداء لما آجتمعتا . قال الزجاج : وهذا شاذ ولا يعرف قائله ، ولا يترك له ما كان في كتاب الله وفي جميع ديوان العرب ؛ وقد ورد مثله في قوله ^(١) :

هَمَّا نَفَثَا فِي فِيٍّ مِّنْ فَمَوِيَّهَما * عَلَى النَّابِجِ الْعَاوِي أَشَدَّ رِجَامِ

قال الكوفيون : وإنما تزداد الميم مخففة في فيٍّ وأبْنُ ، وأما ميمٌ مشددة فلا تزداد . وقال بعض النحويين : ما قاله الكوفيون خطأ ؛ لأنه لو كان كما قالوا كان يجب أن يقال : « اللهم » ويقتصر عليه لأنه معه دعاء . وأيضا فقد تقول : أنت اللهم الرزاق ، فلو كان كما ادَّعوا لكنت قد فصلت بجملتين بين الابتداء والخبر . قال النضر بن شميل : من قال اللهم فقد دعا الله تعالى بجميع أسمائه كلها . وقال الحسن : اللهم تجمع الدعاء .

قوله تعالى : « مَالِكِ الْمُلْكِ » قال قتادة : بلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل الله عز وجل أن يعطي أمته ملك فارس فأُنزل الله هذه الآية . وقال مقاتل : سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يجعل الله له ملك فارس والروم في أمته ؛ فعلمه الله تعالى بأن يدعو بهذا الدعاء . وقد تقدم معناه . « ومَالِكِ » منصوب عند سيبويه على أنه نداء ثان ؛ ومثله قوله تعالى : « قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ » ولا يجوز عنده أن يوصف اللهم ؛ لأنه قد ضمت إليه الميم . وخالفه محمد بن يزيد وإبراهيم بن السري الزجاج فقالا : « مَالِكِ » في الإعراب صفة لأسم الله تعالى ، وكذلك « فاطر السموات والأرض » . قال أبو علي ؛ وهو مذهب

(١) القائل هو الفرزدق . وصف شاعرين من قومه نزع في الشعر إليهما . وأراد بالنابج العاوي من هجاء ؛ وجعل الهجاء كالمرآحة ليجعله المهاجى كالكلب النابج ؛ والرجام المراجعة . (عن شرح الشواهد للشنمري) .

(٢) في الأصول : « ... وإبراهيم بن السري والزجاج فقالوا » . ولا معنى لذكر الواو ؛ لأن الزجاج هو إبراهيم ابن السري بن سهل أبو اسحاق الزجاج .

أبي العباس المبرد؛ وما قاله سيبويه أصوب وأبين؛ وذلك أنه ليس في الأسماء الموصوفة شيء على حدّ «اللَّهُمَّ» لأنه اسم مفرد ضم إليه صوت، والأصوات لا توصف؛ نحو غاق وما أشبهه. وكان حكم الاسم المفرد ألا يوصف وإن كانوا قد وصفوه في مواضع. فلما ضم هنا ما لا يوصف إلى ما كان قياسه ألا يوصف صار بمنزلة صوت ضم إلى صوت؛ نحو حيّل فلم يوصف. و«المُلْكُ» هنا النبوة؛ عن مجاهد. وقيل: الغلبة. وقيل: المال والعبيد. الزجاج: المعنى مالك العباد وما ملكوا. وقيل: المعنى مالك الدنيا والآخرة. ومعنى «تُؤْتِي الْمُلْكَ» أى الإيمان والإسلام. «مَنْ تَشَاءُ» أى من تشاء أن تؤتيه إياه، وكذلك ما بعده، لا بدّ فيه من تقدير الحذف، أى وتترع الملك من تشاء أن تترعه منه، ثم حذف هذا، وأنشد سيبويه.

(١) ألا هل لهذا الدهر من متعلّ * على الناس مهما شاء بالناس يفعل
قال الزجاج: مهما شاء أن يفعل بالناس يفعل. وقوله «تُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ» يقال: عزّ إذا علا وقهر وغلب؛ ومنه «وعزّني في الخطاب». «وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ» ذل يذل ذلاً. قال طرفة:

بطي عن الجليّ سريع إلى الخنا * ذليل باجماع الرجال ملهّد^(٢)
«بِيَدِكَ الْخَيْرُ» أى بيدك الخير والشر تحذف؛ كما قال: «سَرَّايِلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ». وقيل: خصّ الخير لأنه موضع دعاء ورغبة في فضله. قال النقاش: بيدك الخير، أى النصر والغنيمة. وقال أهل الإشارات: كان أبو جهل يملك المال الكثير، ووقع في الرّس يوم بدر، والققرأ^(٣) صهيّب ويلال وخبّاب لم يكن لهم مال، وكان ملكهم الإيمان «قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء» تقيم الرسول يتيّم أبى طالب على رأس الرس حتى يُنادى أبدأناً قد انقلبت

(١) البيت للأسد بن يعقّر النهشل. يقول إن هذا الدهر يذهب بهجة الإنسان وشبابه، ويتعل في فعله ذلك تعال المتجنّى على غيره. (عن شرح الشواهد). (٢) الجلي: الأمر العظيم الذى يدعى له ذوو الرأى. والخنا: الفساد والفحش في المنطق. والدليل: المقهور، وهو ضدّ العزيز. وأجماع: جمع جمع. وهو ظهر الكف إذا جمعت أصابعك وضممتها. والملهّد: المضروب، وهو المدفع. (عن شرح المعطيات). (٣) الرّس: البئر المطوية بالحجارة.

إلى القلب: يا عتبة، يا شيبه، يا شيبه تغز من تشاء وتذل من تشاء. أي صيب، أي ليل، لا تعتقدوا
أنا منعناكم من الدنيا بيفضكم . بيدك الخير ما منعكم من عجز . إنك على كل شيء قدير، إنعام
الحق عام يتولى من يشاء .

قوله تعالى : **تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ
الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ
حِسَابٍ** (٢٧)

قال ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة والسدي في معنى قوله « **تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ** »
الآية، أي تدخل ما تقص من أحدهما في الآخر، حتى يصير النهار خمس عشرة ساعة وهو
أطول ما يكون، والليل تسع ساعات وهو أقصر ما يكون، وكذا توج النهار في الليل؛ وهو
قول الكلبي، وروى عن ابن مسعود . وتحتل ألفاظ الآية أن يدخل فيها تعاقب الليل
والنهار كأن زوال أحدهما ولوج في الآخر. وأختلف المفسرون في معنى قوله تعالى : « **وَتُخْرِجُ
الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ** » فقال الحسن : معناه تخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن، وروى
نحوه عن سلمان الفارسي . وروى معمر عن الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على
نساءه فإذا بامرأة حسنة الهيئة قال : « من هذه ؟ » قلن : إحدى خالاتك . قال : « ومن
هي ؟ » قلن : هي خالدة بنت الأسود بن عبد يغوث . فقال النبي صلى الله عليه وسلم :
« سبحان الذي يخرج الحي من الميت » . وكانت امرأة صالحة وكان أبوها كافرا . فالمراد على
هذا القول موت قلب الكافر وحياة قلب المؤمن ؛ فالموت والحياة مستعاران . وذهب كثير من
العلماء إلى أن الحياة والموت في الآية حقيقتان ؛ فقال عكرمة : هي إخراج الدجاجة وهي حية
من البيضه وهي ميتة، وإخراج البيضه وهي ميتة من الدجاجة وهي حية . وقال ابن مسعود :
هي النطقة تخرج من الرجل وهي ميتة وهو حي، ويخرج الرجل منها حيا وهي ميتة . وقال عكرمة
والسدي : هي الحبة تخرج من السنبله والسنبله تخرج من الحبة، والنواة من النخلة والنخلة

تخرج من النواة؛ والحياة في النخلة والسنبلة تشبيهه. ثم قال : (وَرَزَقُ مِنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ)
أى بغير تضيق ولا تقير؛ كما تقول : فلان يعطى بغير حساب؛ كأنه لا يحسب ما يعطى .

قوله تعالى : لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ
وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقْلَةً
وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ۖ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿٢٨﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قال ابن عباس : نهى الله المؤمنين أن يلاطفوا الكفار فيتخذوهم أولياء ؛
ومثله « لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ »^(١) وهناك يأتي بيان هذا المعنى . ومعنى « فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ
فِي شَيْءٍ » أى فليس من حزب الله ولا من أوليائه فى شئ؛ مثل « وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ » . وحكى
سيبويه « هُوَ مِنِّي فَرَسَيْنِ » أى من أصحابى ومعى . ثم أسئتني وهى :

الثانية — فقال : (إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقْلَةً) قال معاذ بن جبل ومجاهد : كانت التقيّة
فى جِدَّة الإسلام قبل قوّة المسلمين ؛ فأما اليوم فقد أعز الله الإسلام أن يتقوا من عدوهم .
قال ابن عباس : هو أن يتكلم بلسانه وقلبه مطمئن بالإيمان ، ولا يقتل ولا يأتى مأثماً . وقال
الحسن : التقيّة جائزة للإنسان إلى يوم القيامة ، ولا تقيّة فى القتل . وقرأ جابر بن زيد ومجاهد
والضحاك : « إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تَقِيَّةً » وقيل : إن المؤمن إذا كان قائماً بين الكفار فله أن
يداريهم باللسان إذا كان خائفاً على نفسه وقلبه مطمئن بالإيمان . والتقيّة لا تحل إلا مع خوف
القتل أو القطع أو الإيذاء العظيم . ومن أكره على الكفر فالصحيح له أن يتصلّب ولا يجب
إلى التلفظ بكلمة الكفر ؛ بل يجوز له ذلك على ما يأتى بيانه فى « النحل »^(٢) إن شاء الله تعالى .
وأما حمزة والكسائى « تقاة » ، ونعم الباقون ؛ وأصل « تقاة » وقية على وزن فعلة ؛ مثل

(١) آية ١١٨ من هذه السورة .

(٢) عند قوله تعالى « من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ... » آية ١٠٦ .

تُؤَدَّةٌ وَهُمْ، قلبت الواو تاء والياء ألفا . وروى الضحاك عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت في عبادة بن الصامت الأنصاري وكان بدرياً تقياً وكان له حلف من اليهود ؛ فلما خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب قال عبادة : يا نبي الله ، إن معي خمسمائة رجل من اليهود ، وقد رأيت أن يخرجوا معي فأستظهرهم على العدو . فأنزل الله تعالى : « لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ » الآية . وقيل : إنها نزلت في عمار بن ياسر حين تكلم ببعض ما أراد منه المشركون ، على ما يأتي بيانه في « النحل » .

قوله تعالى : (وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ) قال الزجاج : أى ويحذركم الله إياه . ثم استغنوا عن ذلك بهذا وصار المستعمل ؛ قال تعالى : « تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك » فعناه تعلم ما عندى وما فى حقيقى ولا أعلم ما عندك ولا ما فى حقيقتك . وقال غيره : المعنى ويحذركم الله عقابه ؛ مثل « وأسأل القرية » . وقال : « تعلم ما فى نفسى » أى مغيبى ؛ فجعلت النفس فى موضع الإضمار لأنه فيها يكون . (وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ) أى وإلى الله جزاء المصير . وفيه إقرار بالبعث .

قوله تعالى : قُلْ إِنْ تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يُعْلَمَهُ اللَّهُ قَدْ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾

فهو العالم بخفيات الصدور وما أشتملت عليه ، وبما فى السموات والأرض وما احتوت عليه . علام الغيوب لا يعزب عنه مثقال ذرة ولا يغيب عنه شئ ، سبحانه لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة .

قوله تعالى : يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿٣٠﴾

يوم منصوب متصل بقوله : « وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ يَوْمَ تَجِدُ » . وقيل : هو متصل بقوله : « وإلى الله المصير . يوم تجد » . وقيل : هو متصل بقوله : « والله على كل شيء قدير . يوم تجد » ويجوز أن يكون منقطعا على إضمار اذكره ، ومثله قوله : « إن الله عزيز ذو انتقام . يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ » . و « مُحَضَّرًا » حال من الضمير المحذوف من صلة « ما » تقديره تجد كل نفس ما عملته من خير مُحَضَّرًا . هذا على أن يكون « تجد » من وَجَدَانِ الضَّالَّةِ . و « ما » من قوله « وما عملت من سوء » عطف على « ما » الأولى . و « تودُّ » في موضع الحال من « ما » الثانية . وإن جعلت « تجد » بمعنى تعلم كان « مُحَضَّرًا » المفعول الثاني ، وكذلك تكون « تود » في موضع المفعول الثاني ؛ تقديره يوم تجد كل نفس جزءا ما عملت محضرا . ويجوز أن تكون « ما » الثانية رفعا بالابتداء ، و « تود » في موضع رفع على أنه خبر الابتداء ، ولا يصح أن تكون « ما » بمعنى الجزء ؛ لأن « تود » مرفوع ، ولو كان ماضيا لحاز أن يكون جزءا ، وكان يكون معنى الكلام : وما عملت من سوء وقد لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا ؛ أي كما بين المشرق والمغرب . ولا يكون المستقبل إذا جعلت « ما » للشرط إلا مجزوما ؛ إلا أن تحمله على تقدير حذف الفاء على تقدير : وما عملت من سوء فهي تود . أبو علي : هو قياس قول الفراء عندى ؛ لأنه قال في قوله تعالى : « وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ » : إنه على حذف الفاء . والآمد : الغاية ، وجمعه آماد . ويقال : استولى على الأمد ، أى غلب سابقا . قال النابغة :

إِلَّا لِمِثْلِكَ أَوْ مَنْ أَنْتَ سَابِقُهُ * سَبَقَ الْجَوَادِ إِذَا اسْتَوَى عَلَى الْأَمَدِ

والآمد : الغضب . يقال : أمد أمدًا ، إذا غضب .

قوله تعالى : قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣١﴾

الحُب : المحبة ، وكذلك الحُب بالكسر . والحُب أيضا الحبيب ؛ مثل الحِذْن والحِذَيْن ؛ يقال أحبه فهو مُحِبٌّ ، وحبّه يحبه (بالكسر) فهو محبوب . قال الجوهري : وهذا شاذ ؛ لأنه

لا يأتى فى المضاعف بفعل **(بالكسر)** . قال أبو الفتح : والأصل فيه حَبَّ كظُرْف ، فأسكنت الباء وأدغمت فى النانية . قال ابن الدهان سعيد : فى حَبَّ لغتان : حَبَّ وأَحَبَّ ، وأصل « حَب » فى هذا البناء حَبَّ كظُرْف ، يدل على ذلك قولهم : حَبَّبت ، وأكثر ما ورد فعيل من فَعَلَ . قال أبو الفتح : والدلالة على أَحَبَّ قوله تعالى : « يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ » بضم الياء . و « أَتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ » و « حَبَّ » يرد على فَعَلَ لقولهم حبيب . وعلى فَعِلَ كقولهم محبوب : ولم يرد اسم الفاعل من حَبَّ المتعدى ، فلا يقال : أنا حابٌّ . ولم يرد اسم المفعول من أَفَعَلَ إلا قليلا ، كقوله :

* مَنَى بِمَنْزِلَةِ الْحَبِّ الْمَكْرَمِ ^(١) *

وحكى أبو زيد حَبَّته أَحَبَّه . وأنشد :

فوالله لولا تَمَرُّه ما حَبَّيته * ولا كان أَدْنَى من عَوَيْف وهاشم

وأنشد :

لَعَمْرُكَ إِنِّي وَطَلَّابٌ مِصْرٍ * لَكَالْمُزْدَادِ مِمَّا حَبَّ بَعْدَا

وحكى الأصمعى فتح حرف المضارعة مع الباء وحدها . والحَبَّ الخابية ، فارسى معزَّب . والجمع حَبَابٌ وحَبَّبة ، حكاه الجوهرى . والآية نزلت فى وفد نَجْرَانَ إذ زعموا أن ما آدَعَوْهُ لعيسى حَبَّ لله عز وجل ، قاله محمد بن جعفر بن الزبير . وقال الحسن وأبن جريج : نزلت فى قوم من أهل الكتاب قالوا : نحن الذين نُحِبُّ رَبَّنَا . وروى أن المسلمين قالوا : يا رسول الله ، والله إنا لَنُحِبُّ رَبَّنَا ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عز وجل : « قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي » . قال ابن عرفة : الْحَبَّةُ عند العرب إرادة الشيء على قصده له . وقال الأزهرى : محبة العبد لله ورسوله طاعته لهما واتباعه أمرهما ، قال الله تعالى : « قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي » . ومحبة الله للعباد إنعامه عليهم بالفقران ، قال الله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ » أى لا يغفر لهم . وقال سهل بن عبد الله : علامة حَبَّ الله حُبُّ القرآن . وعلامة حَبَّ

(١) هذا بحزب بيت لعترة فى معلقته وصدره :

■ ولقد نزلت فلا تظنى غيره *

القرآن حبّ النبي صلى الله عليه وسلم . وعلامة حبّ النبي صلى الله عليه وسلم حبّ السنّة .
 وعلامة حبّ الله وحبّ القرآن وحبّ النبي وحبّ السنّة حبّ الآخرة . وعلامة حبّ الآخرة
 أن يُحبّ نفسه . وعلامة حبّ نفسه أن يُغض الدنيا . وعلامة بغض الدنيا ألا يأخذ منها
 إلا الزاد والبُلغة . وروى أبو الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى :
 « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » قال : « على البر والتقوى والتواضع وذلة
 النفس » خرجه أبو عبد الله الترميذى . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من
 أراد أن يُحبه الله فعليه بصدق الحديث وأداء الأمانة وألا يؤذى جاره » . وفى صحيح مسلم
 عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله إذا أحبّ عبدا دعا جبريل
 فقال إني أحبّ فلانا فأحبّه قال فيُحبّه جبريل ثم ينادى فى السماء فيقول إن الله يحبّ فلانا
 فأحبوه فيُحبّه أهل السماء قال ثم يوضع له القبول فى الأرض . وإذا أبغض عبدا دعا جبريل
 فيقول إني أبغض فلانا فأبغضه قال فيُبغضه جبريل ثم ينادى فى أهل السماء إن الله يبغض
 فلانا فأبغضوه قال فيُبغضونه ثم تُوضع له البغضاء فى الأرض » . وسيأتى لهذا مزيد بيان فى آخر
 سورة « مريم » إن شاء الله تعالى . وقرأ أبو رجاء العطارديّ « فاتبعوني » بفتح الباء ،
 « ويغفر لكم » عطف على يحببكم . وروى محبوب عن أبى عمرو بن العلاء أنه أدغم الراء من
 « يغفر » فى اللام من « لكم » . قال النحاس : لا يُحيز الخليل وسيبويه إدغام الراء فى اللام ،
 وأبو عمرو أجّل من أن يغلط فى مثل هذا ، ولعله كان يُخفى الحركة كما يفعل فى أشياء كثيرة .
 قوله تعالى : قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ

الْكَافِرِينَ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : (قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ) يأتى بيانه فى « النساء » .
 (١)

(فَإِنْ تَوَلَّوْا) شرط ، إلا أنه ماض لا يُعرب . والتقدير فإن تولّوا على كفرهم وأعرضوا عن
 طاعة الله ورسوله (فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ) أى لا يرضى فعلهم ولا يغفر لهم كما تقدّم .

(١) عند قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ... » آة ٥٩ .

وقال : « فَإِنَّ اللَّهَ » ولم يقل « فَإِنَّهُ » لأن العرب إذا عظمت الشيء أعادت ذكره ؛ وأنشد
سبيويه :

لَا أَرَى الْمَوْتَ يَسْبِقُ الْمَوْتَ شَيْئًا * نَعَصَ الْمَوْتُ ذَا الْغِنَى وَالْفَقِيرَا^(١)

قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ** (٣٣)

قوله تعالى : **﴿إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا﴾** أصطفى آختر، وقد تقدّم في البقرة . وتقدّم فيها اشتقاق آدم وكنيته . والتقدير إن الله أصطفى دينهم وهو دين الإسلام ؛ فحذف المضاف . وقال الزجاج : اختارهم للنبوة على عالمي زمانهم . « ونوحا » قيل إنه مشتق من ناح ينوح ، وهو أسم أعجمي إلا أنه انصرف لأنه على ثلاثة أحرف ، وهو شيخ المرسلين ، وأول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض بعد آدم عليه السلام بتحريم البنات والأخوات والعاهات والخلالات وسائر القربات . ومن قال إن إدريس كان قبله من المؤرخين فقد وهم على ما يأتي بيانه في «الأعراف»^(٤) إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : **﴿وَالْأَلِ إِبْرَاهِيمَ وَالْأَلِ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾** تقدم في البقرة معنى الآل وعلى ما يطلق^(٥) مستوفى . وفي البخاري عن ابن عباس قال : آل إبراهيم وآل عمران المؤمنون من آل إبراهيم وآل عمران وآل ياسين وآل محمد ؛ يقول الله تعالى : **﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾** وقيل : آل إبراهيم إسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط ، وأن محمدا صلى الله عليه وسلم من آل إبراهيم . وقيل : آل إبراهيم نفسه ، وكذا آل عمران ؛ ومنه قوله تعالى : **﴿وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ﴾** . وفي الحديث : **«لقد أعطى من مراما من مرام آل داود»** ؛ وقال الشاعر :

(١) البيت لسواده بن عدي . وقيل : لأمية بن أبي الصلت . (عن شرح الشواهد) .

(٢) راجع ج ٢ ص ١٣٣ طبعة ثانية . (٣) راجع ج ١ ص ٢٧٩ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٤) عند قوله تعالى : « ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه ... » آية ٥٩ .

(٥) راجع ج ١ ص ٣٨١ طبعة ثانية أو ثالثة .

وَلَا تَبْكُ مَيِّتًا بَعْدَ مَيِّتٍ أَحَبَّهُ * عَلَى وَعَبَّاسُ وَأَلْ أَبِي بَكْرُ

وقال آخر :

يُؤَلِّقِي مِنْ تَذَكُّرِ آلٍ لَيْسَ * كَمَا يَلْقَى السَّلِيمُ مِنَ الْعِصْدَادِ^(٢)

أراد من تذكري ليلي نفسها . وقيل : آل عمران آل إبراهيم كما قال : « ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ » . وقيل : المراد عيسى ، لأن أمه آمنة ابنة عمران . وقيل : نفسه كما ذكرنا . قال مقاتل : هو عمران أبو موسى وهارون ، وهو عمران بن يصر بن فاهات بن لاوى بن يعقوب . وقال الكلابي : وهو عمران أبو مريم ، وهو من ولد سليمان عليه السلام . وحكى السهيلي : عمران ابن ماثان ، وامرأته حنة (بالنون) . وخص هؤلاء بالذكر من بين الأنبياء لأن الأنبياء والرسل بقضهم وقضيضهم من نسلهم . ولم ينصرف عمران لأن في آخره ألفا ونونا زائدتين . ومعنى قوله : ((على العالمين)) أى على عالمي زمانهم ، في قول أهل التفسير . وقال الترمذي الحكيم أبو عبد الله محمد بن علي : جميع الخلق كلهم . وقيل « على العالمين » : على جميع الخلق كلهم إلى يوم الصور ، وذلك أن هؤلاء رسل وأنبياء فهم صفة الخلق ، فأما محمد صلى الله عليه وسلم فقد جازت مرتبته الإصطفاء لأنه حبيب ورحمة . قال الله تعالى : « وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ » . فالرسل خلقوا للرحمة ، ومحمد صلى الله عليه وسلم خلق بنفسه رحمة ، فلذلك صار أمانا للخلق . لما بعثه الله أمن الخلق العذاب إلى نفخة الصور . وسائر الأنبياء لم يحلوا هذا المحل ؛ ولذلك قال عليه السلام : « أنا رحمة مهداة » يخبر أنه بنفسه رحمة للخلق من الله . وقوله « مهداة » أى هدية من الله للخلق . ويقال : اختار آدم بخمسة أشياء : أولها أنه خلقه بيده في أحسن صورة بقدرته . والثاني أنه علمه الأسماء كلها . والثالث أمر الملائكة بأن يسجدوا له . والرابع أسكنه الجنة . والخامس جعله أبا البشر . واختار نوحا بخمسة

(١) في الأصول : « ولا تنس » والتصويب من تفسير ابن عطية . والبيت لأراكة ابن عبد الله الثقفي في رثاء

النبي صلى الله عليه وسلم . أى أحبة على وعباس وأبو بكر ، ويريد جميع المؤمنين (راجع تفسير ابن عطية) .

(٢) العداد : احتياج وجع اللدغ ، وذلك إذا تمت له سنة مذ يوم لدغ هاج به الألم . وقيل : عداد السلام أن

تعد له سبعة أيام فإن مضت رجوا له البرء ، ومالم تمض قيل هو في عداده .

أشياء : أولها أنه جعله أبا البشر، لأن الناس كلهم غير قوا وصار ذريته هم الباقون . والثاني أنه أطال عمره؛ ويقال : طَوَّبَى لمن طال عمره وحسن عمله . والثالث أنه استجاب دعاءه على الكافرين والمؤمنين . والرابع أنه حمله على السفينة . والخامس أنه كان أول من نسخ الشرائع ؛ وكان قبل ذلك لم يحرم تزويج الخالات والعمات . واختار إبراهيم بخمسة أشياء : أولها أنه جعله أبا الأنبياء؛ لأنه رُوى أنه خرج من صُلبه أَلْفُ نبيٍّ من زمانه الى زمن النبي صلى الله عليه وسلم . والثاني أنه اتخذ خليلاً . والثالث أنه أنجاه من النار . والرابع أنه جعله إماماً للناس . والخامس أنه آتسلاه بالكلمات فوقه حتى أتمهت . ثم قال : « وآل عمران » فإن كان عمران أبا موسى وهارون فإنما اختارهما على العالمين حيث بعث على قومه المَنّ والسلوى وذلك لم يكن لأحد من الأنبياء في العالم . وإن كان أبا مريم فإنه أصطفى له مريم بولادة عيسى بغير أب ولم يكن ذلك لأحد في العالم . والله أعلم .

قوله تعالى : ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤﴾

تقدّم في البقرة معنى الذرية واشتقاقها . وهي نصب على الحال ؛ قاله الأخفش . أى في حال كون بعضهم من بعض ، أى ذرية بعضها من ولد بعض . الكوفيون : على القطع . الزجاج : بدل ، أى أصطفى ذرية بعضها من بعض ، ومعنى بعضها من بعض ، يعنى في التناصر في الدين ؛ كما قال : « الْمُتَنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ » يعنى في الضلالة ؛ قاله الحسن وقادة . وقيل : في الاجتناء والأصطفاء والنبوة . وقيل : المراد به التناسل ، وهذا أضعفها .

قوله تعالى : إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَدَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢٥﴾ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَى وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذَرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٢٦﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ عِمْرَانَ ﴾ قال أبو عبيد : « إذ » زائدة . وقال محمد بن يزيد : التقدير أذكر إذ . وقال الزجاج : المعنى وأصطفى آل عمران إذ قالت امرأة عمران . وهي حنّة (بالحاء المهملة والنون) بنت فاقود بن قنبل أمّ مريم جدّة عيسى عليه السلام ، وليس باسم عربي ولا يعرف في العربية حنّة اسم امرأة . وفي العربية أبو حنّة البدرى ، ويقال فيه : أبو حنّة (بالباء الواحدة) وهو أصح ، وأسمه عامر . ودير حنّة بالشام .^(١) ودير آخر أيضا يقال له كذلك ؛ قال أبو نؤاس .

يَا دَيْرَ حَنَّةَ مِنْ ذَاتِ الْأَكْبِرَاجِ * مَنْ يَصُحُّ عِنِكَ فَإِنِّي لَسْتُ بِالصَّاحِي

وحنّة في العرب كثير ، منهم أبو حنّة الأنصاري . وأبو السّنا بل بن بعلك المذكور في حديث سبيعة حنّة . ولا يعرف حنّة بالحاء المعجمة [ونون]^(٢) إلا بنت يحيى بن أكرم القاضي ، وهي أم محمد بن نصر . ولا يعرف حنّة (بالميم) إلا أبو حنّة ، وهو خال ذى الرّمة الشاعر . كل هذا من كتاب ابن مأكولا .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا ﴾ تقدم معنى النذر ، وأنه لا يلزم العبد إلا بأن يلزم نفسه . يقال : إنها لما حملت قالت : لئن نجاتني الله ووضعت

- (١) هو «دير حنّة» بالحيرة من بناء نوح (راجع مسالك الأبصار ج ١ ص ٣١٢ طبعة دار الكتب المصرية) .
 (٢) الأكبراج (بالضم ثم الفتح وياء ساكنة وراء وألف وحاء) : مواضع تخرج إليها النصارى في أعيادهم . (عن القاموس) . وفي مسالك الأبصار : «أنها قباب صغار يسكنها رهبان يقال للواحد منها الكرح» .
 (٣) هي سبيعة بنت الحارث الأسلمية ، كانت زوجة لسعد بن خولة فات عنها بمكة فقال لها أبو السنا بل حنة : إن أجلك أربعة أشهر وعشر ، وقد كانت وضعت بعد وفاة زوجها ليلا ، قيل خمس وعشرون ليلة وقيل أقل من ذلك . فلما قال لها أبو السنا بل ذلك أتت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال لها : «قد حلت فانكحي من شئت» . روى عنها فقهاء أهل المدينة وفقهاء أهل الكوفة من التابعين حديثها هذا . وذكر ابن سعد أن أبا السنا بل بن بعلك قد كان فيمن خطبها . وذكر ابن البرقي أنه تزوجها وأولدها ابنه سنا بل . (راجع كتاب الاستيعاب وتهذيب التهذيب وطبقات ابن سعد) . (٤) زيادة عن كتاب المشته للذهبي . (٥) الذي في المشته : «زوج محمد» .
 (٦) راجع ج ٣ ص ٣٣٠ طبعة أولى أو ثانية .

ما في بطنى لعلته مُحَرَّرًا . ومعنى « لك » أى لعبادتك . « مُحَرَّرًا » نصب على الحال . وقيل : نعت لمفعول محذوف ، أى إني نذرت لك ما في بطنى غلاما مُحَرَّرًا . والأول أولى من جهة التفسير وسباق الكلام والإعراب . أما الإعراب فإن إقامة النعت مقام المنعوت لا يجوز في مواضع ويجوز على المجاز في أخرى . وأما التفسير فقل إن سبب قول امرأة عمران هذا أنها كانت كبيرة لا تلد . وكانوا أهل بيت من الله بمكان ، وأنها كانت تحت شجرة فبصرت بطائر يزقُّ فرحاً فتحركت نفسها لذلك ، ودعت ربها أن يهب لها ولداً ، ونذرت إن ولدت أن تجعل ولدها مُحَرَّرًا ، أى عتيقاً خالصاً لله تعالى ، خادماً للكنيسة حبيساً عليها ، مفرغاً لعبادة الله تعالى . وكان ذلك جائزاً في شريعتهم ، وكان على أولادهم أن يطيعوهم . فلما وضعت مريم قالت : « رب إني وضعتها أنثى » يعنى أن الأنثى لا تصلح لخدمة الكنيسة . قيل : لما يصيبها من الحيض والأذى . وقيل : لا تصلح لمخالطة الرجال . وكانت ترجو أن يكون ذكراً فلذلك حررت .

الثالثة — قال ابن العربي : « لا خلاف أن امرأة عمران لا يتطرق إلى حملها نذر لكونها حرة ، فلو كانت امرأته أمة فلا خلاف أن المرء لا يصح له نذر في ولده كيفما تصرف حاله ، فإنه إن كان الناذر عبداً فلم يتقرر له قول في ذلك ، وإن كان حراً فلا يصح أن يكون مملوكاً له ، وكذلك المرأة مثله ، فأى وجه للنذر فيه . وإنما معناه — والله أعلم — أن المرء إنما يريد ولده للأنس به والاستنصار والتسلي ، فطلبت هذه المرأة الولد أنثى به وسكوناً إليه ، فلما من الله تعالى عليها به نذرت أن حظها من الأنس به متروك فيه ، وهو على خدمة الله تعالى موقوف . وهذا نذر الأحرار من الأبرار . وأرادت به مُحَرَّرًا من جهتي ، مُحَرَّرًا من رِقِّ الدنيا واشغالها ، وقد قال رجل من الصوفية لأتمه : يا أمة : ذريني لله أتعبده وأتعلم العلم . فقالت نعم . فسار حتى تبصر ثم عاد إليها فذكر الباب ، فقالت من ؟ فقال لها : أبنيك فلان . قالت : قد تركاك لله ولا نعود فيك .

الرابعة — قوله تعالى : (مُحَرَّرًا) مأخوذ من الحرية التي هي ضد العبودية ، من هذا تحرير الكتاب ، وهو تخليصه من الاضطراب والفساد . وروى خصيف عن عكرمة ومجاهد :

أن المحذور الخالص لله عز وجل لا يشوبه شيء من أمر الدنيا . وهذا معروف في اللغة أن يقال لكل ما خلاص : حُرٌّ، ومحذور بمعناه ؛ قال ذو الرمة :

والقُرْطُ في حُرَّةِ الذِّفْرِى مُعَلَّقُهُ * تباعد الجبل منه فهو يَضْطَرِبُ^(١)

وطين حُرًّا رمل فيه . وباتت فلانة بلبلة حُرَّة إذا لم يصل إليها زوجها أول ليلة ؛ فإن تمكن منها فهى بلبلة شبياء .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ قَلَمًا وَضَعَهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَى ﴾ قال ابن عباس : إنما قالت هذا لأنه لم يكن يُقبل في النذر إلا الذكور ، فقبل الله مريم . « وأُنْثَى » حال ، وإن شئت بدل . فقيل : إنها ربها حتى ترعرعت وحينئذ أرسلتها ؛ رواه أشهب عن مالك . وقيل : لفتها في حرقتها وأرسلت بها إلى المسجد ، فوفت بنذرها وتبرأت منها . ولعل الحجاب لم يكن عندهم كما كان في صدر الإسلام ؛ ففي البخاري ومسلم أن امرأة سوداء كانت تقم المسجد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فماتت . الحديث .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ ﴾ هو على قراءة من قرأ « وضعت » بضم التاء من جملة كلامها ؛ فالكلام متصل . وهى قراءة أبى بكر وابن عاصم ، وفيها معنى التسليم لله والخضوع والتزيه له . ولم تقله على طريق الإخبار لأن علم الله فى كل شيء قد تقدر فى نفس المؤمن ، وإنما قالته على طريق التعظيم والتزيه لله . وعلى قراءة الجمهور هو من كلام الله عز وجل قديم ، وتقديره أن يكون مؤثرا بعد « وإني أعيدنها بك وذريتها من الشيطان الرجيم » والله أعلم بما وضعت ؛ قاله المهدوى . وقال مكى : هو إعلام من الله تعالى لنا على طريق التثبيت فقال : والله أعلم بما وضعت أم مريم قالته أو لم تقله . ويقوى ذلك أنه لو كان من كلام أم مريم لكان وجه الكلام : وأنت أعلم بما وضعت ؛ لأنها نادته فى أول الكلام فى قولها : رب إني وضعتها أنثى . وروى عن ابن عباس « بما وضعت » بكسر التاء ، أى قيل لها هذا .

(١) الذفريان : ما بين يمين العنق ويساره . وتباعد الجبل منه ، أى تباعد جبل العنق من القرط لأنها طويلة العنق ليست بوقصاء . ومعلقه ، أى مكان تعليقه .

السابعة - قوله تعالى : (وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَى) استدل به بعض الشافعية على أن المطاوعة في نهار رمضان لزوجها على الوطء لا تساويه في وجوب الكفارة عليها . ابن العربي : وهذه منه غفلة ، فإن هذا خبر عن شرع من قبلنا وهم لا يقولون به . وهذه الصالحة إنما قصدت بكلامها ما تشهد له به بينة حالها ومقطع كلامها ، فإنها نذرت خدمة المسجد في ولدها ، فلما رآته أنثى لا تصلح وأنها عورة اعتذرت إلى ربها من وجودها لها على خلاف ما قصده فيها . ولم ينصرف « مريم » لأنه مؤنث معرفة ، وهو أيضا أعجمي ؛ قاله النحاس . والله تعالى أعلم .

الثامنة - قوله تعالى : (وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ) يعني خادم الرب بلغتهم . (وَإِنِّي أَعِيدُهَا بِكَ) يعني مريم . (وَذَرَّيْنَاهَا) يعني عيسى . وهذا يدل على أن الذرية قد تقع على الولد خاصة . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما من مولود يولد إلا نخسه الشيطان فيستهل صارخا من نخسه [الشيطان] إلا ابن مريم وأمه " ثم قال أبو هريرة : إقرءوا إن شئتم وإني أعيدها بك وذريتها من الشيطان الرجيم . قال علماؤنا : فأفاد هذا الحديث أن الله تعالى استجاب دعاء أم مريم ، فإن الشيطان ينخس جميع ولد آدم حتى الأنبياء والأولياء إلا مريم وأبنا . قال قتادة : كل مولود يطعن الشيطان في جنبه حين يولد غير عيسى وأمه جعل بينهما حجاب فأصابته الطعنة المحجاب ولم ينفذ لها منه شيء . قال علماؤنا : وإن لم يكن كذلك بطلت الخصوصية بهما . ولا يلزم من هذا أن نخس الشيطان يلزم منه إضلال المسوس وإغواؤه فإن ذلك ظن فاسد ؛ فكم تعرض الشيطان للأنبياء والأولياء بأنواع الإفساد والإغواء ومع ذلك عصمهم الله مما يرومه الشيطان ؛ كما قال : « إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ » . هذا مع أن كل واحد من بني آدم قد وكل به قرينه من الشياطين ؛ كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قَرِينٌ وَأَبْنَاهُ وَإِنْ عُصِمَا مِنْ نَخْسِهِ فَلَمْ يُعْصَمَا مِنْ مَلَازِمَتِهِ لَهَا وَمَقَارِنَتِهِ " . والله أعلم .

قوله تعالى : فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرُومُ أَنَّى لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٧﴾ هَبْ لَكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ) المعنى : سلك بها طريق السعداء ؛ عن ابن عباس . وقال قوم : معنى التَّقبُّل التَّكفُّل في التربية والقيام بشأنها . وقال الحسن : معنى التَّقبُّل أنه ما عذبها ساعة قط من ليل ولا نهار . (وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا) يعني سوى خلقها من غير زيادة ولا نقصان ، فكانت تنبت في اليوم ما ينبت المولود في عام واحد . والتَّقبُّل والنَّبات مصدران على غير المصدر ، والأصل تَقَبَّلًا وإنباتًا . قال الشاعر :

أَكْفُرًا بَعْدَ رَدِّ الْمَوْتِ عَنِّي * وَبَعْدَ عَطَائِكَ الْمَائَةِ الرَّتَاعَا

أراد بعد إعطائك ، لكن لما قال « أنبتا » دل على تَبَّت ؛ كما قال امرؤ القيس :

فَصَرْنَا إِلَى الْحَسَنِ وَرَقَّ كَلَامُنَا * وَرُضْتُ فَذَلْتُ صَعِبَةً أَى إِذْلالِ

ولمَّا مصدر ذَلَّتْ ذُلٌّ ، ولكنه رَدَّه على معنى أذَلَّتْ ؛ وكذلك كل ما يَرِدُ عليك في هذا

الباب . فمعنى تَقَبَّلَ وَقَبِلَ واحد . فالمعنى فَقَبِّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ . ونظيره قولُ رُؤْبَةِ :

* وَقَدْ تَطَوَّيْتُ أَنْطَوَاءَ الْحَضْبِ ^(١)

لأن معنى تَطَوَّيْتُ وَأَنْطَوَيْتُ واحد ؛ ومثله قول القطامي :

وخير الأمر ما استقبلت منه * وليس بأن تَتَّبِعَهُ أَتْبَاعَا

لأن تَتَّبِعْتَ وَاتَّبَعْتَ واحد . وفي قراءة ابن مسعود « وَأَنْزَلَ الْمَلَائِكَةَ نَزْرِيلاً » لأن معنى

نَزَلَ وَأَنْزَلَ واحد . وقال المفضل : معناه وَأَنْبَتَهَا فَنَبَتْ نَبَاتًا حَسَنًا . ومراعاة المعنى أولى

(١) الحضب (يفتح الحاء وكرها وسكون الضاد) : ضرب من الحيات .

كما ذكرنا . والأصل في القبول الضم ؛ لأنه مصدر مثل الدخول والخروج ، والفتح جاء في حروف قليلة ؛ مثل الولوع والوزوع ؛ هذه الثلاثة لا غير . قاله أبو عمرو والكسائي والأئمة . وأجاز الزجاج « بقبُول » بضم القاف على الأصل .

قوله تعالى : ﴿ وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا ﴾ أى ضمها إليه . أبو عبيدة : ضمن القيام بها . وقرأ الكوفيون « وكفلها » بالتشديد ، فهو يتعدى إلى مفعولين ؛ والتقدير وكفلها ربها زكريا ، أى ألزمه كفالتها وقدر ذلك عليه ويسره له . وفي مصحف أبيّ « وأكفلها » والهمزة كالتشديد في التعدى ؛ وأيضا فإن قبله « فتقبلها » وأنبتها « فأخبر تعالى عن نفسه بما فعل بها ، بغاء « كفلها » بالتشديد على ذلك . وخففه الباقر على إسناد الفعل إلى زكريا . فأخبر الله تعالى أنه هو الذى تولى كفالتها والقيام بها ؛ بدلالة قوله : « أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ » . قال مكّي : وهو الاختيار ؛ لأن التشديد يرجع الى التخفيف ، لأن الله تعالى إذا كفلها زكريا كفلها بأمر الله ، ولأن زكريا إذا كفلها فعن مشيئة الله وقدرته ؛ فعلى ذلك فالقراءتان متداخلتان . وروى عمرو بن موسى عن عبد الله بن كثير وأبي عبد الله المزني « وكفلها » بكسر الفاء . قال الأخفش : يقال كَفَلَ يَكْفُلُ وَكَفَّلَ يَكْفُلُ ولم أسمع كَفَلَ ، وقد ذكرت . وقرأ مجاهد « فتقبلها » بإسكان اللام على المسألة والطلب . « ربها » بالنصب نداء مضاف . « وأنبتها » بإسكان التاء « وكفلها » بإسكان اللام « زكرياء » بالمد والنصب . وقرأ حفص وحمة والكسائي « زكريا » بغير مد ولا همز ، ومدّه الباقر وهمزوه . وقال الفراء : أهل الحجاز يمدّون « زكرياء » ويقصرونه ، وأهل نجد يحذفون منه الألف ويصرفونه فيقولون : زكري . قال الأخفش : فيه أربع لغات : المد والقصر ، وزكري بتشديد الياء والصرف ، وزكر ورأيت زكريا . قال أبو حاتم : زكري بلا صرف لأنه أعجمي وهذا غلط ؛ لأن ما كان فيه « يا » مثل هذا انصرف مثل كرسى ويحيى ، ولم ينصرف زكرياء في المد والقصر لأن فيه الف تأنيث والعجمة والتعريف .

قوله تعالى : ﴿كَلَّمَادَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا﴾ إلى قوله : ﴿إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ .

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿كَلَّمَادَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ﴾ المِحْرَاب في اللغة أكرم موضع في المجلس . وسيأتي له مزيد بيان في سورة «مریم» . وجاء في الخبر : إنها كانت في غرفة كان زكريا يصعد إليها بسلم . قال وضاح اليمن :
رَبَّةٌ مِحْرَابٍ إِذَا جِئْتُهَا * لَمْ أَلْقُهَا حَتَّى آرَتْـقِي سُلَّمَا

أى ربة غرفة . روى أبو صالح عن ابن عباس قال : حملت امرأة عمران بعد ما أسنت فنذرت ما في بطنها محررا فقال لها عمران : ويحك ! ما صنعت ؟ أرايت إن كانت أنثى . فأعتما لذلك جميعا . فهلك عمران وحنّة حامل فولدت أنثى فقبلها الله بقبول حسن ، وكان لا يُحْزَر إلا الغلمان فتساهم عليها الأخبار بالأفلام التي يكتبون بها الوحى ، على ما يأتى . فكشفها زكريا وأخذ لها موضعا فلما أسنت جعل لها محرابا لا يرتقى إليه إلا بسلم ، واستأجرها ظئرا وكان يُغلق عليها بابا ، وكان لا يدخل عليها إلا زكريا حتى كبرت ، فكانت إذا حاضت أخرجها إلى منزله فتكون عند خالتها وكانت خالتها امرأة زكريا في قول الكّافى . وقال مقاتل : كانت أختها امرأة زكريا ، وكانت إذا طهرت من حيضتها وأغتسلت ردها إلى المحراب . وقال بعضهم : كانت لا تحيض وكانت مطهرة من الحيض . وكان زكريا إذا دخل عليها يجدها عندها فاكهة الشتاء في القَيْظ وفاكهة القَيْظ في الشتاء فقال : يا مریم أنّى لك هذا ؟ فقالت : هو من عند الله . فعند ذلك طمع زكريا في الولد وقال : إن الذى يأتىها بهذا قادر أن يرزقنى ولدا . ومعنى «أنّى» من أين ؛ قاله أبو عبيدة . قال النحاس : وهذا

(١) عند قوله تعالى : «نخرج على قومه من المحراب» آية (١١)

(٢) في الأصول : «قال عدى بن زيد» والتصويب عن الأغاني ولسان العرب وشرح القاموس . وهذا البيت من

قصيدة لوضاح اليمن أولها : يا بنة الواحد جودى فـ ■ ■ إن تصرمنى فبـأولمـا .

راجع ترجمته في الأغاني ج ٦ ص ٢٠٩ — ٢٤٠ طبع دار الكتب المصرية .

فيه تساهل ؛ لأن « أين » سؤال عن المواضع و « أتى » سؤال عن المذاهب والجهات .
والمعنى من أى المذاهب ومن أى الجهات لك هذا . وقد فُرق الكُتبت بينهما فقال :
أتى ومن أين إليك الطرب * من حيث لا صَبوة ولا ريب

و « كلما » منصوب بوجد ، أى كل دخلة . (**إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ**) قيل :
هو من قول مريم ، ويجوز أن يكون مستأنفاً ؛ فكان ذلك سبب دعاء زكريا وسؤاله الولد .
الثانية — قوله تعالى : (**هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَا رَبَّهُ**) هنالك فى موضع نصب ؛ لأنه
ظرف يستعمل للزمان والمكان وأصله للكان . وقال المُفَضَّل بن سَلَمَةَ : « هنالك »
فى الزمان و « هناك » فى المكان ، وقد يجعل هذا مكان هذا . و (**هَبْ لِي**) أعطنى .
(**مِنْ لَدُنْكَ**) من عنديك . (**ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً**) أى نسلاً صالحاً . والذرية تكون واحدة وتكون
جمعاً ذكرًا وأنثى ، وهو هنا واحد . يدل عليه قوله « **فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا** » ولم يقل
أولياء ، وإنما أنت « **طَيِّبَةً** » لتأنيث لفظ الذرية ؛ كقوله :

أبوك خليفة ولدته أخرى * وأنت خليفة ذاك الكمال

فأنت ولدته لتأنيث لفظ الخليفة . وروى من حديث أنس قال قال النبي صلى الله عليه
وسلم : « **أى رجل مات وترك ذرية طيبة أجرى الله له مثل أجر عملهم ولم ينقص من
أجورهم شيئاً** » . وقد مضى فى « البقرة » اشتقاق الذرية . و (**طَيِّبَةً**) أى صالحة مباركة .
(**إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ**) أى قابله ؛ ومنه سمع الله لمن حمده .

الثالثة — دلت هذه الآية على طلب الولد وهى سنة المرسلين والصدّيقين ، قال الله
تعالى . « **وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً** » . وفى صحيح مسلم عن
سعد بن أبى وقاص قال : أراد عثمان أن يتبتّل فنهاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولو أجاز
له ذلك لأختصمنا . وخرج أبى ماجه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« **النكاح من سُنَّتِي فمن لم يعمل بسُنَّتِي فليس مِنِّي وتزوجوا فإنى مكثرتُ بكم الأئمة ومن كان** »

ذَا طَوَّلَ فَلْيَنْكِحْ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ^(١) . وفي هذا ردٌّ على بعض جهال المتصوفة حيث قال : الذي يطلب الولد أحق ، وما عَرَفَ أَنَّهُ الْغَيْبُ الْأَنْحَرَقُ . قال الله تعالى مخبرا عن إبراهيم الخليل : « وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدِّيقٍ فِي الْآخِرِينَ » وقال : « وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ » . وقد ترجم البخاري على هذا « باب طلب الولد » . وقال صلى الله عليه وسلم لأبي طلحة حين مات ابنه : « أعرستم الليلة ؟ » قال نعم . قال : « بارك الله لكما في غابر ليلتكما » . قال فحملت . في البخاري : قال سفيان فقال رجل من الأنصار : فرأيت تسعة أولادٍ كلهم قد قرءوا القرآن . وترجم أيضا « باب الدعاء بكثرة الولد مع البركة » وساق حديث أنس بن مالك قال قالت أم سليم : يا رسول الله ، خادمك أنس أدع الله له . فقال : « اللَّهُمَّ أَكْثِرْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ وَبَارِكْ لَهُ فِيمَا أَعْطَيْتَهُ » . وقال صلى الله عليه وسلم : « اللَّهُمَّ آغْفِرْ لِأَبِي سَلَمَةَ وَارْفَعْ دَرَجَتَهُ فِي الْمُهْدِينَ وَآخِلَفِهِ فِي عَقْبِهِ فِي الْغَابِرِينَ » . خرجه البخاري ومسلم . وقال صلى الله عليه وسلم : « تَزَوَّجُوا الْوُلُودَ الْوَدُودَ فَإِنِّي مَكَاثِرُ بِكُمْ الْأُمَمِ » . أخرجه أبو داود . والأخبار في هذا المعنى كثيرة تحت على طلب الولد وتندب إليه ، لما يرجوه الإنسان من نفعه في حياته وبعد موته . قال صلى الله عليه وسلم : « إِذَا مَاتَ أَحَدُكُمْ أَنْقَطَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ » فذكر « أو ولد صالح يدعو له » . ولو لم يكن إلا هذا الحديث لكان فيه كفاية .

الرابعة — فإذا ثبت هذا فالواجب على الإنسان أن يتضرع إلى خالقه في هداية ولده وزوجه بالتوفيق لهما والهداية والصلاح والعفاف والرعاية ، وأن يكونا معينين له على دينه ودنياه حتى تعمم منفعتهم بهما في أولاده وأخراه ، ألا ترى قول زكريا ■ « وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا » . وقال : « ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً » . وقال : « هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ » . ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنس فقال : « اللَّهُمَّ أَكْثِرْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ وَبَارِكْ لَهُ فِيهِ » . خرجه البخاري ومسلم ، وحسبك .

(١) الوجاء : أن ترض أنثيا الفحل رضا شديدا يذهب شهوة النكاح . أو أد أن الصوم يقطع النكاح كما يقطعه الوجاء .

قوله تعالى : **فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بَجَبِّ مِصْدَقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ** ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : **(فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ)** قرأ حمزة والكسائي « فناده » بالألف على التذكير ، ويميلانها لأن أصلها الياء ، ولأنها رابعة . وبالألف قراءة ابن عباس وابن مسعود ، وهو اختيار أبي عبيد . وروى عن جرير عن مغيرة عن إبراهيم قال : كان عبد الله يذكر الملائكة في [كل] القرآن . قال أبو عبيد : نراه اختار ذلك خلافا على المشركين لأنهم قالوا : الملائكة بنات الله . قال النحاس : هذا احتجاج لا يُحصل منه شيء ، لأن العرب تقول : قالت الرجال ، وقال الرجال ، وكذا النساء . وكيف يحتج عليهم بالقرآن ، ولو جاز أن يحتج عليهم بالقرآن بهذا لحاز أن يحتجوا بقوله تعالى : **« وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ « وَلَكِنِ الْحِجَّةُ عَلَيْهِمْ فِي قَوْلِهِ عِزَّ وَجَل : « أَتَمْهَدُوا خَلْقَهُمْ » أَيْ فَلَمْ يَسَاهِدُوا ؛ فَكَيْفَ يَقُولُونَ إِنَّهُمْ إِنَاثٌ فَقَدْ عَلِمَ أَنَّ هَذَا ظَنٌّ وَهَوًى . وَأَمَّا « فناده » فهو جائز على تذكير الجمع ، « ونادته » على تأنيث الجماعة . قال مكي : والملائكة ممن يعقل في التفسير جفري في التأنيث مجرى ما لا يعقل ، تقول : هي الزجال ، وهي الجذوع ، وهي الجمال ، وقالت الأعراب . ويقوى ذلك قوله : « وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ » وقد ذكر في موضع آخر فقال : **« وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ »** وهذا إجماع . وقال تعالى : **« وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ »** فتأنيث هذا الجمع وتذكيره حسنان . وقال السُّدِّي : ناداه جبريل وحده ؛ وكذا في قراءة ابن مسعود . وفي التنزيل **« يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ »** يعني جبريل . والروح الوحي . وجائز في العربية أن يخبر عن الواحد بلفظ الجمع . وجاء في التنزيل **« الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ »** يعني نعيم بن مسعود ؛ على ما يأتي . وقيل : ناداه جميع الملائكة ، وهو الأظهر . أي جاء النداء من قبلهم .**

(١) زيادة عن إعراب القرآن للنحاس .

قوله تعالى : « وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحَارِبِ أَنَّ اللَّهَ يَبْشُرُكَ » « وهو قائم » ابتداء وخبر .
 « يصلي » في موضع رفع ، وإن شئت كان نصبا على الحال من المضمرة . « أت الله » أى
 بأن الله . وقرأ حمزة والكسائي^(١) « إِنْ » أى قالت إن الله ؛ فالنداء بمعنى القول . « يَبْشُرُكَ »
 بالتشديد قراءة أهل المدينة . وقرأ حمزة « يَبْشُرُكَ » مخففا ؛ وكذلك حميد بن قيس المكي
 إلا أنه كسر الشين وضم الياء وخفف الباء . قال الأخفش : هي ثلاث لغات بمعنى واحد .

دليل الأولى وهي قراءة الجماعة أن ما في القرآن من هذا من فعل ماض أو أمر فهو
 بالثقل ؛ كقوله تعالى : « فَبَشِّرْ عِبَادِي » « فَبَشِّرْهُمْ بِمَغْفِرَةٍ » « فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ » « قَالُوا بَشِّرْنَاكَ
 بِالْحَقِّ » . وأما الثانية وهي قراءة عبد الله بن مسعود فهي من بَشَّرَ يَبْشُرُ وهي لغة تهامة ؛
 ومنه قول الشاعر^(٢) :

بَشَّرْتُ عِيَالِي إِذْ رَأَيْتُ صَحِيفَةً * أَتَتْكَ مِنَ الْحِجَاجِ يُتْلَى كِتَابُهَا

وقال آخر :

وَإِذَا رَأَيْتَ الْبَاهِشِينَ إِلَى النَّدَى * غُبْرًا أَكْفُهُمْ بِقَاعِ مُجِيلٍ^(٤)

فَأَعْنَهُمْ وَأَبْشَرُ بِمَا بَشَرُوا بِهِ ■ وَإِذَا هُمْ نَزَلُوا بِضْنِكَ فَأَنْزِلِ

وأما الثالثة فهي من أبشَر يَبْشِرُ إبشارا قال :

يَا أُمَّ عَمْرُو أَبْشِرِي بِالْبُشْرَى * مَوْتٍ ذَرِيعٍ وَجَرَادٍ عَظْلَى^(٥)

قوله تعالى : « يَحْيَى » كان اسمه في الكتاب الأول حيا ، وكان اسم سارة زوجة ابراهيم
 عليه السلام يسارة ، وتفسيره بالعربية لا تله ، فلما بُشِّرَتْ بإسحاق قيل لها : سارة ، تسمها

(١) كذا في الأصل واعراب القرآن للنحاس . والذي في البحر لأبي حيان وغرائب القرآن للسياجوري وتفسير
 ابن عطية : « وقرأ ابن عامر وحزة « إن الله » بكسر الهمزة ، وقرأ الباقر بن فتح الهمزة » .

(٢) كذا في الأصول ومعالم التنزيل للبيهقي . والذي في تفسير البحر وابن عطية : « وفي قراءة عبد الله بن مسعود
 يَبْشُرُكَ بضم الياء وتخفيف الشين المكسورة من أبشَر ، وهكذا قرأ في كل القرآن » .

(٣) هو عطية بن زيد ، وقال ابن بَرِي هو عبد القيس بن خفاف البرجمي . (عن اللسان) .

(٤) قال أبو عبيد : يقال للإنسان إذا نظر إلى شيء فأعجبه واشتهاه فتناوله وأسرعه نحوه وفرح به : بهش إليه .

(٥) جراد عاذلة وعظلي : لا تبرح . في اللسان : « أراد أن يقول : يا أم عامر فلم يستقم له البيت فقال يا أم عمرو ،
 وأم عامر كنية الضبع . ومن كلامهم للضبع : أبشري بجراد عظلي » .

بذلك جبريل عليه السلام . فقالت : يا ابراهيم لم نقص من اسمي حرف ؟ فقال ذاك ابراهيم
لجبريل عليهما السلام . فقال : ^١ إن ذاك الحرف زيد في اسم آبن لها من أفضل الأنبياء
اسمه حيّ وسُمّي يحيى . ذكره النقاش . وقال قتادة : سُمّي يحيى لأن الله تعالى أحياه بالإيمان
والنبوة . وقال بعضهم : سُمّي بذلك لأن الله تعالى أحياه به الناس بالمهدى . وقال مقاتل :
اشتق اسمه من اسم الله تعالى حيّ فسُمّي يحيى . وقيل : لأنه أحياه به رحم أمه .

(مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ) يعني عيسى في قول أكثر المفسرين . وسُمّي عيسى كلمة لأنه
كان بكلمة الله تعالى التي هي « كن » فكان من غير أب . وقرأ أبو السّمّال العدويّ « بكلمة »
مكسورة الكاف ساكنة اللام في جميع القرآن ، وهي لغة فصيحة مثل كنف ونخذ . وقيل :
سُمّي كلمة لأن الناس يهتدون به كما يهتدون بكلام الله تعالى . وقال أبو عبيد : معنى « بكلمة
من الله » بكّاب من الله . قال : والعرب تقول أنشدني كلمة أى قصيدة ، كما روى أن
الحويذرة ^(١) ذكر لحسان فقال : لعن الله كلمته ، يعنى قصيدته . وقيل غير هذا من الأقوال .
والقول الأول أشهر وعليه من العلماء الأكثر . و « يحيى » أول من آمن بعيسى عليهما السلام
وصدّقه ، وكان يحيى أكبر من عيسى بثلاث سنين . ويقال بستة أشهر . وكان ابن خالة ،
فلما سمع زكريا شهادته قام إلى عيسى فضمه إليه وهو في حرقه . وذكر الطبري أن مريم لما
حملت بعيسى حملت أيضا أختها يحيى ، بجاءت أختها زائرة فقالت : يا مريم ، أشعرت أنى
حملت ؟ فقالت لها مريم : أشعرت أنت أنى حملت ؟ فقالت لها : وإنى لأجد ما فى بطنى
يسجد لما فى بطنك . وذلك أنه روى أنها أحست جنينها يخز برأسه الى ناحية بطن مريم .
قال السّدى : فذلك قوله « مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ » . « ومصدقًا » نصب على الحال .
(وسيدًا) السيد : الذى يسود قومه وينتهى إلى قوله . وأصله سيّود يقال : فلان أسود من

(١) الحويذرة تصغير الحادرة وهو لقب غلب عليه ، واسمه قطبة بن محسن بن جزل . ويعنى حسان بن ثابت
رضى الله عنه قصيدته التى مطلعها :

بكرت سُمَيَّة غدوة فتمتنى * وغدوت غدوّ مفارق لم يربع

(راجع المفضليات ص ٨ طبع أوردبا وكتاب الأغاني ج ٣ ص ٢٧٠ طبع دار الكتب المصرية) .

فلان ، أفعل من السيادة ؛ ففيه دلالة على جواز تسمية الإنسان سيّدا كما يجوز أن يسمى عِزْزاً أو كَرِيماً . وكذلك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لِبَنِي قُرَيْظَةَ : ” قوموا إلى سيّدكم “ . وفي البخاريّ ومسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الحَسَن : ” إن أبني هذا سيّدٌ ولعلّ الله يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين “ . وكذلك كان ، فإنه لما قُتِلَ على رضى الله عنه بايعه أكثر من أربعين ألفاً وكثير ممن تخلف عن أبيه ومن نكث بيعته ، فبقى نحو سبعة أشهر خليفة بالعراق وما وراءها من نُرَاسان ، ثم سار إلى معاوية في أهل الحجاز والعراق وسار إليه معاوية في أهل الشام ؛ فلما تراءى الجمعان بموضع يقال له « مَسِيْن » من أرض السّواد بناحية الأنبار كره الحَسَنُ القتالَ لعلمه أن إحدى الطائفتين لا تغلب حتى تهلك أكثر الأخرى فيهلك المسلمون ؛ فسلم الأمر إلى معاوية على شروط شرطها عليه ، منها أن يكون الأمر له من بعد معاوية ؛ فالترم كل ذلك معاوية فصَدَقَ قوله عليه السلام : ” إن أبني هذا سيّد “ ولا أسود ممن سَوّده الله تعالى ورسوله . قال قتادة في قوله تعالى « وسيدا » قال : في العلم والعبادة . ابن جبير والضحاك : في العلم والتقى . مجاهد : السيّد الكريم . ابن زيد : الذي لا يغلبه الغضب . وقال الزجاج : السيّد الذي يفوق أقرانه في كل شيء من الخير . وهذا جامع . وقال الكسائيّ : السيّد من المَعِزِّ المِسْن . وفي الحديث ” نَبِيٌّ مِنَ الضَّأْنِ خَيْرٌ مِنَ السَّيِّدِ مِنَ الْمَعِزِّ “ . قال :

سواءً عليه شاةٌ عامٍ دَنَتْ له * ليذبحها للضَّيْفِ أم شاةٌ سيّدٍ

(وَحَصُورًا) أصله من الحصر وهو الحبس . حَصَرَنِي الشَّيْءُ وأَحَصَرَنِي إذا حبَسَنِي . قال ابن ميادة :

وما هجرُ ليلٍ أن تكون تباعدت * عليك ولا أن أحصرتك شُغُولُ

وناقة حصور : ضيقة الإحليل . والحَصُور : الذي لا يأتي النساء كأنه مُحْجِمٌ عنهن ؛ كما يقال : رجل حصور وحصير إذا حبَسَ رِفْدَهُ ولم يخرج ما يخرجهُ التَّداعى . يقال : شَرِبَ القومُ حَصِيرَ عليهم فلان ، أى بَخِلَ ؛ عن أبي عمرو . قال الأخطل :

وشَارِبٍ مُرْجٍ بِالكَّاسِ نَادِمِي * لَا بِالْحَصُورِ وَلَا فِيهَا يَسْوَارِ^(١)

وفي التنزيل « وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا » أي محبسًا . والحصير الملك لأنه محبوب .
قال ليبد :

وَقَائِمٍ غُلِبَ الرِّقَابُ كَأَنَّهُمْ * جِنٌّ لَدَى بَابِ الْحَصِيرِ قِيَامُ^(٢)

فيحي عليه السلام حصور ، فعول بمعنى مفعول لا يأتي النساء ؛ لأنه ممنوع مما يكون في الرجال ؛
عن ابن مسعود وغيره . وفعول بمعنى مفعول كثير في اللغة ، من ذلك حلوب بمعنى مخلوبة ؛
قال الشاعر :

فِيهَا اثْنَتَانِ وَأَرْبَعُونَ حَلُوبَةً * سُودًا تَخَافِيهِ الْغُرَابُ الْأَسْحَمُ^(٣)

وقال ابن مسعود أيضا وابن عباس وابن جُبَيْرٍ وَقْتَادَةُ وَعَطَاءُ وَأَبُو الشَّعْنَاءِ وَالْحَسَنُ وَالسُّدِّيُّ
وإبن زيد : هو الذي يكف عن النساء ولا يقربهن مع القدرة . وهذا أصح لوجهين : أحدهما
أنه مَذْحٌ وَثَنَاءٌ عليه ، والثناء إنما يكون عن الفعل المكتسب دون الحيلة في الغالب . الثاني
أن فعولا في اللغة من صيغ الفاعلين ؛ كما قال^(٤) :

ضَرْوبٌ بِنَصْلِ السَّيْفِ سَوْقٌ سِمَانِهَا * إِذَا عَدِمُوا زَادَا فَإِنَّكَ عَاقِرُ

فالمدح أنه يحصر نفسه عن الشهوات . ولعل هذا كان شرعه ؛ فأما شرعنا فالنكاح كما تقدم .
وقيل : الحصور العين الذي لا ذكر له يتأتى له به النكاح ولا يُنْزَلُ ؛ عن ابن عباس أيضا وسعيد
أبن المسيب والضحاك . وروى أبو صالح عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول : " كل ابن آدم يلقي الله بذنوب قد أذنبه يعذب به عليه إن شاء أو يرحمه إلا يحيي
عليه وسلم يقول : " كل ابن آدم يلقي الله بذنوب قد أذنبه يعذب به عليه إن شاء أو يرحمه إلا يحيي

(١) سوار : معرب وثاب . وقد روى « سَار » بوزن سَعَار ، أي أنه لا يسر في الاناء سورا بل يشقه كله .

(٢) القائم من الرجال : السيد الكثير الخير الواسع الفضل . والقائم العدد الكثير .

(٣) البيت لغزعة العبي في معلقته . والخوافي : أواخر ريش الجناح مما يلي الظهر .

(٤) البيت لأبي طالب بن عبد المطلب . مدح رجلا بالكرم فيقول : يضرب بسيفه سوق السنان من الإبل
للأضياف إذا عدموا الزاد ولم يظفروا بجواد لشدة الزمان وكَلَبَهُ وكانوا إذا أرادوا نحر الناقة ضربوا ساقها بالسيف
نفرت ثم نحرها . (عن شرح الشواهد) .

ابن زكريا فإنه كان سيدا وحصورا ونبيا من الصالحين" - ثم أهوى النبي صلى الله عليه وسلم بيده الى قذاة من الأرض فأخذها وقال : "كان ذكركه مثل هذه القذاة" . وقيل : معناه الحابس نفسه عن معاصي الله جل وعز . «ونبيا من الصالحين» قال الزجاج : الصالح الذي يؤدى لله ما أفترض عليه ، وإلى الناس حقوقهم .

قوله تعالى : قَالَ رَبِّ أَتَى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿١٠٠﴾

قيل : الرب هنا جبريل ، أى قال لجبريل : رب - أى يا سيدى - أأتى يكون لى غلام ؟
يعنى ولدا ؛ وهذا قول الكلبي . وقال بعضهم : قوله «رب» يعنى الله تعالى . «أتى» بمعنى كيف ، وهو فى موضع نصب على الظرف . وفى معنى هذا الاستفهام وجهان : أحدهما أنه سأل هل يكون له الولد وهو وأمراؤه على حالهما أو يُردان الى حال من يلد ؟ . الثاني سأل هل يُرزق الولد من أمراؤه العاقر أو من غيرها . وقيل : المعنى باى منزلة استوجب هذا وأنا وأمراأتى على هذه الحال ؛ على وجه التواضع . ويروى أنه كان بين دعائه والوقت الذى بُشِّر فيه أربعون سنة ، وكان يوم بشر ابن تسعين سنة وأمراؤه قريية السن منه . وقال ابن عباس والضحاك : كان يوم بشر ابن عشرين ومائة سنة وكانت امرأته بنت ثمان وتسعين سنة ؛ فذلك قوله «وأمراأتى عاقر» أى عقيم لا تلد . يقال : رجل عاقر وامرأة عاقر بينة العقر . وقد عقرت وعقر (بضم القاف فيهما) تعقر عُقرا صارت عاقرا ؛ مثل حسنت تحسن حسنا ؛ عن أبى زيد . وعُقارة أيضا . وأسماء الفاعلين من فعل فعيلة ؛ يقال : عظمت فهى عظيمة ، وظرفت فهى ظريفة . وإنما قيل عاقر لأنه يراد به ذات عقر على النسب . ولو كان على الفعل لقال : عقرت فهى عقيمة كأن بها عقرا ، أى كبيرا من السن يمنعها من الولد . والعاقر : العظيم من الرمل لا ينبت شيئا . والعقر أيضا مهر المرأة اذا وطئت على شبهة . وبيضة العقر : زعموا هى بيضة الديك ؛ لأنه يبيض فى عمره بيضة واحدة الى الطول . وعقر النار أيضا (١) القذاة : ما يقع فى العين والماء والشراب من تراب أو تبن أو سبخ أو غير ذلك .

وسطها ومعظمها . وعُقِرَ الحوض : مؤخره حيث تقف الإبل إذا وردت ؛ يقال : عُقِرَ وعُقِرَ مثل عُسْرٍ وعُسْرٍ ، والجمع الأعقار فهو لفظ مشترك . والكاف في قوله « كذلك » في موضع نصب ، أى يفعل الله ما يشاء مثل ذلك . والغلام مشتق من الغُلْمَة وهو شدة طلب النكاح . واغتلم الفحل غُلْمَة هاج من شهوة الضَّرَاب . وقالت لَيْلَى الأَخِيلِيَّة :

شفاها من الداء العُضال الذى بها * غلامٌ إذا هزَّ الفناة سقاها

والغلام الطائر الشارب . وهو بين الغُلُومَة والغُلُومِيَّة . والجمع الغِلْمَة والغِلْمَات . ويقال : إن الغِلْمَ الشابَّ والحارية أيضا . والغِلْم : ذكر السِّلْحَفَة . والغِلْم موضع . واغتلم البحر هاج وتلاطمت أمواجه .

قوله تعالى : قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي - ء آيَةً قَالَ ء آيَتُكَ إِلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا وَاذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَرِ ﴿١٠﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً) «جعل» هنا بمعنى صير لتعديده إلى مفعولين . و « لى » فى موضع المفعول الثانى . ولما بُشِّرَ بالولد ولم يَبْعُدْ عنده هذا فى قدرة الله تعالى طلب آية - أى علامة - يعرف بها صحة هذا الأمر وكونه من عند الله تعالى ؛ فعاقبه الله تعالى بأن أصابه السكوت عن كلام الناس لسؤاله الآية بعد مُشَاهَدَةِ الملائكة آياه ؛ قاله أكثر المفسرين . قالوا : وكذلك إن لم يكن من مرض خرس أو نحوه ففيه على كل حال عقاب ما . قال ابن زيد : إن زكريا عليه السلام لما حملت زوجته منه يبعيى أصبح لا يستطيع أن يكلم أحدا ، وهو مع ذلك يقرأ التوراة ويذكر الله ؛ فإذا أراد مقابلة أحد لم يطقه .

الثانية - قوله تعالى : (إِلَّا رَمْزًا) الرمز فى اللغة الإيماء بالشفيتين ، وقد يستعمل فى الإيماء بالحاجيين والعينين واليدين ؛ وأصله الحركة . وقيل : طلب تلك الآية زيادة طمأنينة . المعنى : تتم النعمة بأن تجعل لى آية ، وتكون تلك الآية زيادة نعمة وكرامة . فقيل له : آيتك

أَلَّا تَكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، أَيْ تَمْنَعُ مِنَ الْكَلَامِ ثَلَاثَ لَيَالٍ . دَلِيلُ هَذَا الْقَوْلُ قَوْلُهُ تَعَالَى بَعْدَ بُشْرَى الْمَلَائِكَةِ لَهُ . « وَقَدْ خَلَقْتَنِي مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُنْ شَيْئًا » أَيْ أَوْجَدْتَنِي بِقُدْرَتِي فَكَذَلِكَ أَوْجَدْتُكَ الْوَلَدَ . وَاخْتَارَ هَذَا الْقَوْلَ النَّحَاسُ وَقَالَ : قَوْلُ قَتَادَةَ إِنْ زَكَرِيَّا عَوَّقَ بِتَرْكِ الْكَلَامِ قَوْلَ مَرْغُوبٍ عَنْهُ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يُخْبِرْنَا أَنَّهُ أَذْنِبَ وَلَا أَنَّهُ نَهَى عَنْ هَذَا . وَالْقَوْلُ فِيهِ أَنَّ الْمَعْنَى اجْعَلْ لِي عِلَامَةً تَدُلُّ عَلَى كَوْنِ الْوَلَدِ ، إِذْ كَانَ ذَلِكَ مُغَيِّبًا عَنِّي . « وَرَمَزَا » نَصَبَ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ الْمُنْقَطِعِ ؛ قَالَهُ الْأَخْفَشُ . وَقَالَ الْكِسَائِيُّ : رَمَزَ يَرْمِزُ وَيَرْمِزُ . وَقُرِئَ « إِلَّا رَمَزَا » بِفَتْحِ الْمِيمِ وَ « رَمَزَا » بِضَمِّهَا وَضَمِّ الرَّاءِ ، الْوَاحِدَةُ رَمْزَةٌ .

الثالثة — فِي هَذِهِ الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْإِشَارَةَ تَنْزِلُ مِثْلَةَ الْكَلَامِ وَذَلِكَ مَوْجُودٌ فِي كَثِيرٍ مِنَ السُّنَنِ . وَآكَدَ الْإِشَارَاتِ مَا حَكَّمَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَمْرِ السُّودَاءِ حِينَ قَالَ لَهَا : « أَيْنَ اللَّهُ ؟ » فَأَشَارَتْ بِرَأْسِهَا إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ : « أَعْتَقَهَا فَإِنَّهَا مُؤْمِنَةٌ » . فَأُجِزَ الْإِسْلَامَ بِالْإِشَارَةِ الَّذِي هُوَ أَصْلُ الدِّيَانَةِ الَّذِي يُحْرِزُ الدَّمَ وَالْمَالَ وَتُسْتَحَقُّ بِهِ الْجَنَّةُ وَيُجَبَّى بِهِ مِنَ النَّارِ . وَحَكَّمَ بِإِيمَانِهَا كَمَا يَحْكُمُ بِنُطْقٍ مَنْ يَقُولُ ذَلِكَ ؛ فَيَجِبُ أَنْ تَكُونَ الْإِشَارَةُ عَامِلَةً فِي سَائِرِ الدِّيَانَةِ ، وَهُوَ قَوْلُ عَامَةِ الْفُقَهَاءِ . وَرَوَى ابْنُ الْقَاسِمِ عَنْ مَالِكٍ أَنَّ الْأَنْحُرَ إِذَا أَشَارَ بِالطَّلَاقِ أَنَّهُ يَلْزِمُهُ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ فِي الرَّجُلِ يَمْرُضُ فَيُخْتَلُّ لِسَانُهُ فَهُوَ كَالْأَنْحُرِ فِي الرَّجْعَةِ وَالطَّلَاقِ . وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ : ذَلِكَ جَائِزٌ إِذَا كَانَتْ إِشَارَتُهُ تَعْرِفُ ، وَإِنْ شُكَّ فِيهَا فَهَذَا بَاطِلٌ ، وَلَيْسَ ذَلِكَ بِقِيَاسٍ وَإِنَّمَا هُوَ اسْتِحْسَانٌ . وَالْقِيَاسُ فِي هَذَا كُلِّهِ أَنَّهُ بَاطِلٌ لِأَنَّهُ لَا يَتَكَلَّمُ وَلَا تَعْقِلُ إِشَارَتُهُ . قَالَ أَبُو الْحَسَنِ بْنُ بَطَّالٍ : وَإِنَّمَا حَمَلَ أَبَا حَنِيفَةَ عَلَى قَوْلِهِ هَذَا أَنَّهُ لَمْ يَعْلَمْ السُّنَنَ الَّتِي جَاءَتْ بِجَوَازِ الْإِشَارَاتِ فِي أَحْكَامِ مُخْتَلَفَةِ الدِّيَانَةِ . وَلَعَلَّ الْبُخَارِيَّ حَاوَلَ تَرْجُمَتَهُ ■ بَابُ الْإِشَارَةِ فِي الطَّلَاقِ وَالْأُمُورِ « الرَّدُّ عَلَيْهِ » . وَقَالَ عَطَاءٌ : أَرَادَ بِقَوْلِهِ « أَلَّا تَكَلِّمَ النَّاسَ » صَوْمَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ . وَكَانُوا إِذَا صَامُوا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا رَمَزَا . وَهَذَا فِيهِ بَعْدُ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

الرابعة — قَالَ بَعْضُ مَنْ يَحْجِزُ نَسْخَ الْقُرْآنِ بِالسُّنَنِ : إِنْ زَكَرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنَعَ الْكَلَامَ وَهُوَ قَادِرٌ عَلَيْهِ ، وَإِنَّهُ مَنْسُوخٌ بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « لَا صُئْتُ يَوْمًا إِلَى اللَّيْلِ » . وَأَكْثَرُ

العلماء على أنه ليس بمنسوخ، وأن زكريا إنما منع الكلام بأفة دخلت عليه منعه إياه، وتلك الآفة عدم القدرة على الكلام مع الصحة؛ كذلك قال المفسرون. وذهب كثير من العلماء إلى أنه «لا ضمت يوما إلى الليل» إنما معناه عن ذكر الله. وأما عن الهدروما لا فائدة فيه، فالصمت عن ذلك حسن.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ أمره ألا يترك الذكر في نفسه مع اعتقال لسانه؛ على القول الأول. وقد مضى في البقرة معنى الذكر. قال محمد ابن كعب القرظي: «لو رخص لأحد في ترك الذكر لرخص لزكريا بقول الله عز وجل: «ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا وأذكر ربك كثيرا» ولرخص للرجل يكون في الحرب بقول الله عز وجل: «إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا». ذكره الطبري. «وسبِّح» أي صل؛ سُميت الصلاة سُبُحَةً لما فيها من تنزيه الله تعالى عن السوء. و«العشي» جمع عِشْيَةٍ. وقيل: هو واحد. وذلك من حين تزول الشمس إلى أن تغيب؛ عن مجاهد. وفي الموطأ عن القاسم بن محمد قال: ما أدركتُ الناس إلا وهم يصلُّون الظهر بعشي. «والإبكار» من طلوع الفجر إلى وقت الضحى.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَمْرُؤُا إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ﴾ أي اختارك، وقد تقدّم. ﴿وطهرك﴾ أي من الكفر؛ عن مجاهد والحسن. الزجاج: عن سائر الأنداس من الحيض والنفاس وغيرهما. واصطفاك لولادة عيسى. ﴿على نساء العالمين﴾ يعني عالمي زمانها؛ عن الحسن وابن جريج وغيرهما. وقيل: على نساء العالمين أجمع إلى يوم الصور؛ وهو الصحيح على ما نبينه، وهو قول الزجاج وغيره. وكرر الاصطفاء لأن معنى الأول الاصطفاء لعبادته، ومعنى الثاني

لولادة عيسى . وروى مسلم عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "كَمُلَ من الرجال كثير ولم يكْمُل من النساء غير مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وإن فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام" . قال علماؤنا رحمة الله عليهم : الكمال هو التناهي والتمام . ويقال في ماضيه «كَمُل» بفتح الميم وضمها ، ويكمل في مضارعه بالضم . ويكمل كل شيء بحسبه . والكمال المطلق إنما هو لله تعالى خاصة . ولا شك أن أكمل نوع الإنسان الأنبياء ثم يليهم الأولياء من الصديقين والشهداء والصالحين . وإذا تقرر هذا فقد قيل : إن الكمال المذكور في الحديث يعني به النبوة فيلزم عليه أن تكون مريم عليها السلام وآسية نبيتين ، وقد قيل بذلك . والصحيح أن مريم نبيّة ؛ لأن الله تعالى أوحى إليها بواسطة الملك كما أوحى إلى سائر النبيين حسب ما تقدم ويأتي بيانه أيضا في «مريم» . وأما آسية فلم يرد ما يدل على نبوتها دلالة واضحة بل على صدقيتها وفضلها ، على ما يأتي بيانه في «التحريم» . وروى من طرق صحيحة أنه عليه السلام قال فيما رواه عنه أبو هريرة : "خير نساء العالمين أربع مريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد" . ومن حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم : "أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون" . وفي طريق آخر عنه : "سيّدة نساء أهل الجنة بعد مريم فاطمة وخديجة" . فظاهر القرآن والأحاديث يقتضي أن مريم أفضل من جميع نساء العالم من حواء إلى آخر امرأة تقوم عليها الساعة ؛ فإن الملائكة قد بلغتها الوحي عن الله عز وجل بالتكليف والإخبار والبشارة كما بلغت سائر الأنبياء ؛ فهي إذا نبيّة والنبي أفضل من الولي فهي أفضل من كل النساء : الأولين والآخرين مطلقا . ثم بعدها في الفضيلة فاطمة ثم خديجة ثم آسية . وكذلك رواه موسى بن عقيب عن كريب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "سيّدة نساء العالمين مريم ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية" . وهذا حديث حسن يرفع الإشكال . وقد خصّ الله مريم بما لم يؤته أحدا من النساء ؛ وذلك أن روح القدس كلمها وظهر لها ونفخ في دبرها ودنا منها للنفخة ؛ فليس هذا لأحد من النساء . وصدقت بكلمات

ربها ولم تسأل آية عند ما بُشِّرَتْ كما سأل زكريا صلى الله عليه وسلم من الآية ؛ ولذلك سماها الله في تنزيله صِدِّيقَةً فقال : « وأمه صِدِّيقَةٌ » . وقال : « وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ عَلَيْهَا مِنَ الْقَانِنِينَ » فشهد لها بالصِدِّيقية وشهد لها بالتصديق لكلمات البشري وشهد لها بالقنوت . وإنما بُشِّرَ زكريا بغلام فلحظ الى كبر سنِّه وعقامة رِحمِ أمِّه أنه فقال : أُنَّى يكون لى غلام وأمراؤى عاقر ؛ فسأل آية . وبُشِّرَتْ مريم بالغلام فلحظت أنها يَكُرُّ ولم يمسسها بشر فقيل لها : « كذلك قال ربك » فافتصرت على ذلك ، وصدقت بكلمات ربها ولم تسأل آية من يعلم كُنْه هذا الأمر ، ومن لأمرأة فى جميع نساء العالمين من نساء بنات آدم ما لها من هذه المناقب ! . ولذلك رُوى أنها سبقت السابقين مع الرسل الى الجنة ؛ جاء فى الخبر عنه صلى الله عليه وسلم : « لو أقسمت لبررتُ لا يدخل الجنة قبل سابق أمتى إلا بضعة عشر رجلا منهم إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأنباط وموسى وعيسى ومريم بنتُ عمران » . وقد كان يحق على من اتحل علم الظاهر واستدل بالأشياء الظاهرة على الأشياء الباطنة أن يعرف قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنا سيِّد ولد آدم ولا فخر » وقوله حيث يقول : « لواء الحمد يوم القيامة بيدي ومفاتيح الكرم بيدي وأنا أول خطيب وأول شفيع وأول مُبَشِّر وأول وأول » . فلم ينل هذا السؤدد فى الدنيا على الرسل إلا لأمر عظيم فى الباطن . وكذلك شأن مريم لم تنل شهادة الله فى التنزيل بالصِدِّيقية والتصديق بالكلمات إلا لمرتبة قريبة دانية . ومن قال لم تكن نبيَّة قال : إن رؤيتها للملك كما روى جبريل عليه السلام فى صفة دحية الكلبي حين سؤاله عن الإسلام والإيمان ولم تكن الصحابة بذلك أنبياء . والأول أظهر وعليه الأكثر . والله أعلم .

قوله تعالى : يَمْرِمُ أَقْنِي لِرَبِّكِ وَأَنْجِدِي وَأَرْكِعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿٣١﴾

أى أطيل القيام فى الصلاة ؛ عن مجاهد . قتادة : أديى الطاعة . وقد تقدّم القول فى القنوت ^(١) . قال الأوزاعي : لما قالت لها الملائكة ذلك قامت فى الصلاة حتى ورمت

(١) راجع ج ٢ ص ٨٦ طبعة ثانية و ج ٣ ص ٢١٣ طبعة أولى وثانية .

قدماها وسالت دما وقبها عليها السلام . (وَأَسْجُدِي وَارْكَعِي) قدم السجود ها هنا على الركوع لأن الواو لا توجب الترتيب ؛ وقد تقدم الخلاف في هذا في البقرة عند قوله تعالى : « إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ » . فإذا قلت : قام زيد وعمرو جاز أن يكون عمرو قام قبل زيد ، فعلى هذا يكون المعنى واركعي واسجدي . وقيل : كان شرعهم السجود قبل الركوع . (مَعَ الرَّائِيَيْنِ) قيل : معناه أفعلى كفعلهم وإن لم تُصلّى معهم . وقيل : المراد به صلاة الجماعة . وقد تقدم في البقرة ^(١) .

قوله تعالى : ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَمَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٤﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ) أى الذى ذكرنا من حديث زكريا ويحيى ومريم عليهم السلام من أخبار الغيب . (نُوحِيهِ إِلَيْكَ) فيه دلالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم حيث أخبر عن قصة زكريا ومريم ولم يكن قرأ الكتب ؛ وأخبر عن ذلك وصدقه أهل الكتاب بذلك ؛ فذلك قوله تعالى : « نوحيه إليك » فردّ الكناية الى ذلك فلذلك ذكر . والإيماء هنا الإرسال إلى النبي صلى الله عليه وسلم . والوحي يكون إلهاماً وإيماءً وغير ذلك . وأصله في اللغة إعلام في خفاء ؛ ولذلك صار الإلهام يُسمى وحياً ؛ ومنه « وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ » وقوله : « وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ » وقيل : معنى « أَوْحَيْتُ الى الحواريين » أمرتهم ؛ يقال : وَحَى وَأَوْحَى ، وَرَمَى وَأَرَمَى بمعناه . قال العجاج :
* أَوْحَى لَهَا الْقَرَارَ فَاسْتَقَرَّتْ *

أى أمر الأرض بالقرار . وفي الحديث : « الْوَحَى الْوَحَى » وهو السرعة ؛ والفعل منه تَوَحَّيْتُ تَوْحِيّاً . قال ابن فارس : الوحي الإشارة والكتابة والرسالة ، وكل ما ألقىته إلى غيرك

(١) راجع المسألة الخامسة وما بعدها ج ١ ص ٣٤٤ طبعة ثانية أو ثالثة .

حتى يعلمه وحي كيف كان . والوحي السريع . والوحي الصوت ؛ ويقال : استوحيناهم
أى استصرخناهم . قال :

* أوحيت ميمونا لها والأزرق *

الثانية — قوله تعالى : (وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ) أى وما كنت يا محمد لديهم ، أى بحضرتهم
وعندهم . (إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ) جمع قلم ؛ من قلمه إذا قطعه . قيل : قداحهم وسهامهم .
وقيل : أقلامهم التى كانوا يكتبون بها التوراة ، وهو أجود ؛ لأن الأزلام قد نهى الله عنها
فقال « ذَلِكُمْ فَسُقْ » . إلا أنه يجوز أن يكونوا فعلوا ذلك على غير الجهة التى كانت عليها الجاهلية
تفعلها . (أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ) أى يحضنها ، فقال زكريا : انا أحق بها ، خالتها عندى .
وكانت عنده أشباع بنت فاقود أخت حنة بنت فاقود أم مريم . وقال بنو اسرائيل : نحن
أحق بها ، بنت المينا . فآقترعوا عليها وجاء كل واحد بقلمه ، وانفقوا أن يجعلوا الأقلام فى الماء
الجارى فمن وقف قلمه ولم يُجره الماء هو حاضنها . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « بقرت
الأقلام وعال قلم زكريا » . وكانت آية له لأنه نبي تجرى الآيات على يديه . وقيل غير هذا .
و « أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ » ابتداء وخبر فى موضع نصب بالفعل المضمر الذى دل عليه الكلام ؛
التقدير : ينظرون أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ . ولا يعمل الفعل فى لفظ « أى » لأنها استفهام .

الثالثة — استدلل بعض علمائنا بهذه الآية على إثبات القرعة ، وهى اصل فى شرعنا
لكل من أراد العدل فى القسمة ، وهى سنة عند جمهور الفقهاء فى المستويين فى الحجّة ليعدل
بينهم وتطمئن قلوبهم وترفع الظنة عن يتولى قسمتهم ، ولا يفضل أحد منهم على صاحبه
إذا كان المقسوم من جنس واحد آتباعا للكتاب والسنة . ورد العمل بالقرعة أبو حنيفة
وأصحابه ، وردوا الأحاديث الواردة فيها ، وزعموا أنها لا معنى لها وأنها تشبه الأزلام التى نهى
الله عنها . وحكى ابن المنذر عن أبى حنيفة أنه جوزها وقال : القرعة فى القياس لا تستقيم ،
ولكننا تركنا القياس فى ذلك وأخذنا بالآثار والسنة . قال أبو عبيد : وقد عمل بالقرعة ثلاثة
من الأنبياء : يونس وزكريا ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم . قال ابن المنذر . واستعمال القرعة

كالإجماع من أهل العلم فيما يُقسم بين الشركاء، فلا معنى لقول من ردّها . وقد ترجم البخاريّ في آخر كتاب الشهادات (باب القرعة في المُشكلات وقول الله عز وجل « إذ يلقون أفلامهم ») وساق حديث النعمان بن بشير : « مثل القائم على حدود الله والمُذهن فيها مثل قوم آسَتهُموا على سفينة... » الحديث . وسيأتي في « الأنفال » إن شاء الله تعالى ، وفي سورة « الزخرف » أيضا بحول الله سبحانه . وحديث أمّ العلاء وأن عثمان بن مظعون طار لهم سهمه في السُكُنَى حين اقترعت الأنصار سُكُنَى المهاجرين ، الحديث . وحديث عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد سفرا أقرع بين نسائه فأَيتهنَّ خرج سهمها خرج بها ؛ وذكر الحديث .

وقد اختلفت الرواية عن مالك في ذلك ؛ فقال مرة : يُقرع للحديث . وقال مرة : يسافر بأوفقهنّ له في السفر . وحديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا عليه لاستهموا » . والأحاديث في هذا المعنى كثيرة . وكيفية القرعة مذكورة في كتب الفقه والخلاف . واحتج أبو حنيفة بأن قال : إن القرعة في شأن زكريا وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم كانت مما لو تراضوا عليه دون قرعة لحاز . قال ابن العربي : « وهذا ضعيف ، لأن القرعة إنما فائدتها استخراج الحكم الخفي عند التشاح ؛ فأما ما يخرج التراضي [فيه] فباب آخر ، ولا يصح لأحد أن يقول : إن القرعة تجري مع موضع التراضي ، فإنها لا تكون أبدا مع التراضي » وإنما تكون فيما يتشاح الناس فيه ويضنّ به . وصفة القرعة عند الشافعيّ ومن قال بها : أن تُقطع رِفاع صغار مستوية فيكتب في كل رقعة اسم ذى السهم ثم تجعل في بنادق طين مستوية لا تفاوت فيها ثم تُجفف قليلا ثم تُلقي في ثوب رجل لم يحضر ذلك ويغطى عليها ثوبه ثم يدخل يده ويخرج فإذا خرج اسم رجل أعطى الجزء الذي أقرع عليه .

- (١) كذا في نسخ الأصل ، وهو لفظ البخاريّ عن النعمان في « كتاب المطالم » . وروايته . في « كتاب الشهادات » « ... مثل المذهن في حدود الله والواقع فيها مثل ... » . والمذهن : الذى يراى .
- (٢) تشاح الحصان : أراد كل أن يكون هو الغالب . (٣) زيادة عن أحكام القرآن لابن العربي .

الرابعة — ودلت الآية أيضا على أن الخالة أحق بالحضانة من سائر القربات ما عدا الجدة ؛ وقد قضى النبي صلى الله عليه وسلم في ابنة حمزة — واسمها أمة الله — لجعفر وكانت عنده خالتها، وقال : « إنما الخالة بمنزلة الأم » وقد تقدمت في البقرة هذه المسألة^(١) . وخرج أبو داود عن علي قال : خرج زيد بن حارثة إلى مكة فقدم بأبنة حمزة فقال جعفر : أنا أخذها أنا أحق بها ابنة عمي وخالتها عندي، وإنما الخالة أم . فقال علي : أنا أحق بها ابنة عمي وعندى ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي أحق بها . وقال زيد : أنا أحق بها، أنا خرجت إليها وسافرت وقدمت بها . فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فذكر حديثا قال : « وأما الجارية فأقضى بها لجعفر تكون مع خالتها وإنما الخالة أم » . وذكر ابن أبي خيثمة أن زيد بن حارثة كان وصي حمزة فتكون الخالة على هذا أحق من الوصي ويكون ابن العم إذا كان زوجا غير قاطع بالخالة في الحضانة وإن لم يكن محرما لها .

قوله تعالى : إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرُؤُا إِنَّ اللَّهَ بِشِرْكَ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٥﴾ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٤٦﴾

دليل على نبوتها كما تقدم . و « إذ » متعلقة بختيمون . ويجوز أن تكون متعلقة بقوله : « وما كنت لديهم » . « بكلمة منه » قرأ أبو السَّمال بكلمة منه، وقد تقدم . « اسمه المسيح » ولم يقل اسمها لأن معنى كلمة معنى ولد . والمسيح لقب لعيسى ومعناه الصديق ؛ قاله إبراهيم النخعي . وهو فيما يقال معزب وأصله الشين وهو مشترك . قال ابن فارس : المسيح العرق، والمسيح الصديق ، والمسيح الدرهم الأطلس لا نقش فيه . والمسخ الجماع ؛ يقال مسحها . والأمسح : المكان الأملس . والمسحاء المرأة الرسحاء التي لا آست لها . وبفلان مسحة من من جمال . والمسائح قيسي جياد، واحدها مسيحة . قال :

(١) راجع ج ٣ ص ١٦٤ طبعة أولى وثانية .

لها مسائح زور في مراكضا * لين وليس بها وهن ولا رفق^(١)

واختلف في المسيح ابن مريم مما ذا أخذ؛ ف قيل : لأنه مسح الأرض ، أى ذهب فيها فلم يستكن يكن . وروى عن ابن عباس أنه كان لا يمسح ذا عاهة إلا برى ؛ فكأنه سمي مسيحا لذلك ، فهو على هذا فعيل بمعنى فاعل . وقيل : لأنه ممسوح بذهن البركة ، كانت الأنبياء تُمسح به طيب الراحة ؛ فاذا مُسح به علم أنه نبي . وقيل : لأنه كان ممسوح الأنحصين . وقيل : لأن الجمال مسحه ، أى أصابه وظهر عليه . وقيل : إنما سُمي بذلك لأنه مُسح بالطهر من الذنوب . وقال أبو الهيثم : المسيح ضد المسيح ؛ يقال : مسحه الله أى خلقه خلقا حسنا مباركا . ومسحه أى خلقه خلقا ملعونا قبيحا . وقال ابن الأعرابي : المسيح الصديق ، والمسيح الأعور ، وبه سمي الدجال . وقال أبو عبيد : المسيح أصله بالعبرانية مشيحا بالشين فعُرب كما عُرب موسى . وأما الدجال فسُمي مسيحا لأنه ممسوح العينين . وقد قيل في الدجال مسيح بكسر الميم وشد السين . وبعضهم يقول كذلك بالخاء المتوسطة . وبعضهم يقول مسيح بفتح الميم وبالخاء والتخفيف ؛ والأول أشهر وعليه الأكثر . سُمي به لأنه يسح في الأرض أى يطوفها ويدخل جميع بلدانها إلا مكة والمدينة وبيت المقدس ؛ فهو فعيل بمعنى فاعل . فالدجال يمسح الأرض محنة ، وابن مريم يمسحها منحة . وعلى أنه ممسوح العين فعيل بمعنى مفعول . وقال الشاعر :

* إِنْ الْمَسِيحَ يَقْتُلُ الْمَسِيحَا *

وفي صحيح مسلم عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ليس من بلد إلا سيطؤه الدجال إلا مكة والمدينة " الحديث . ووقع في حديث عبد الله بن عمرو " إلا الكعبة وبيت المقدس " ذكره أبو جعفر الطبري . وزاد أبو جعفر الطحاوي " ومسجد الطور " ؛ رواه من حديث جنادة بن أبي أمية عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم . وفي حديث أبي بكر بن أبي شيبه عن سمرة بن جندب عن النبي

(١) زور : جمع زوراء وهى المسائلة . والوهن والرقق : الضعف .

صلى الله عليه وسلم " وأنه سيظهر على الأرض كلها إلا الحرم وبيت المقدس وأنه يحصر المؤمنين في بيت المقدس " وذكر الحديث . وفي صحيح مسلم : " فبينما هو كذلك إذ بعث الله المسيح ابن مريم فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق بين مهردتين واضعا كفيه على أجنحة ملكين إذا طأ رأسه قطر وإذا رفعه تحدر منه جمان كاللؤلؤ فلا يحل لكافر يجرد ريع نفسه إلا مات . ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه فيطلبه حتى يدركه بباب لد فيقتله " الحديث بطوله .^(١)

وقد قيل : إن المسيح اسم لعيسى غير مشتق سماه الله به . فعلى هذا يكون عيسى بدلا من المسيح من البدل الذي هو هو . وعيسى اسم أعجمي فلذلك لم ينصرف . وإن جعلته عربيا لم ينصرف في معرفة ولا نكرة ؛ لأن فيه ألف تأنيث . ويكون مشتقا من عاسه يعوسه إذا ساسه وقام عليه . « وجيها » أى شريفا إذا جاء وقدر ، وانتصب على الحال ؛ قاله الأخفش . « ومن المقربين » عند الله تعالى وهو معطوف على « وجيها » أى ومقربا ؛ قاله الأخفش . وجمع وجيه وجهاً ووجاه . « ويكلم الناس » عطف على « وجيها » ؛ قاله الأخفش أيضا . و « المهد » مضجع الصبي في رضاعه . ومهدت الأمر هيأته ووطأته . وفي التنزيل « فَلَا تَقْسِمُ بِهِمْ يَمْهَدُونَ » . وامتهد الشيء ارتفع كما يمتهد سنام البعير . « وكهلا » الكهل بين حال الغلومة وحال الشيخوخة . وامرأة كهلة . واكتملت الروضة إذا عمها النور . يقول : يكلم الناس في المهد آية ويكلمهم كهلا بالوحي والرسالة . وقال أبو العباس : كلهم في المهد حين برأ أمه فقال : « إني عبد الله » الآية . وأما كلامه وهو كهل فاذا أنزله الله تعالى [من السماء]^(٥) أنزله على صورة ابن ثلاث وثلاثين سنة وهو الكهل فيقول لهم « إني عبد الله » كما قال في المهد . فهاتان آيتان ومجتان . قال المهدوي . وفائدة الآية أنه أعلمهم أن عيسى عليه السلام يكلمهم في المهد ويعيش إلى أن يكلمهم كهلا ، إذ كانت العادة أن من تكلم في المهد لم يعيش .

(١) قوله : مهردتين ، أى في شقتين أو حلتين . وقيل : الثوب المهرد الذى يصنع بالورس ثم بالزعفران .

(٢) الجمان (بضم الجيم وتخفيف الميم) : حبات من الفضة تصنع على هيئة اللؤلؤ الكبار .

(٣) لد (بضم اللام وتشديد الدال) : قرية بيت المقدس من نواحي فلسطين .

(٤) راجع صحيح مسلم ج ٢ ص ٣٧٦ طبع بلاق . (٥) الزيادة عن البحر لأبي حيان .

قال الزجاج : « وكهلا » بمعنى ويكلم الناس كهلا . وقال الفراء والأخفش : هو معطوف على « وجيها » . وقيل : المعنى ويكلم الناس صغيرا وكهلا . وروى ابن جريج عن مجاهد قال : الكهل الحليم . النحاس : هذا لا يُعرف في اللغة ، وإنما الكهل عند أهل اللغة من ناهز الأربعين . وقال بعضهم : يقال له حَدَثَ إلى ست عشرة سنة . ثم شابَّ إلى اثنين وثلاثين . ثم يَكْتَهَلُ في ثلاثٍ وثلاثين ؛ قاله الأخفش . « ومن الصالحين » عطف على « وجيها » أى وهو من العباد الصالحين . ذكر أبو بكر بن أبي شيبة حَدَّثَنَا عبد الله بن إدريس عن حصين عن هلال بن يساف . قال : لم يتكلم في المهد إلا ثلاثة : عيسى وصاحب يوسف وصاحب جريج ، كذا قال : « وصاحب يوسف » . وهو في صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لم يتكلم في المهد إلا ثلاثة عيسى ابن مريم وصاحب جريج ... وبيتنا صبي يرضع من أمه » وذكر الحديث بطوله . وقد جاء من حديث صهيب ^(١) في قصة الأخدود « أن امرأة حىء بها لتلقى في النار على إيمانها ومعها صبي » . في غير كتاب مسلم « يرضع فتقاعست أن تقع فيها فقال الغلام يا أمه أصبري فإنك على الحق » . وقال الضحاك : تكلم في المهد ستة : شاهد يوسف وصبي ماشطة امرأة فرعون وعيسى ويحيى وصاحب جريج وصاحب الجبار . ولم يذكر الأخدود ، فأسقط صاحب الأخدود وبه يكون المتكلمون سبعة . ولا معارضة بين هذا وبين قوله عليه السلام : « لم يتكلم في المهد إلا ثلاثة » بالحصص فإنه أخبر بما كان في علمه مما أوحى إليه في تلك الحال . ثم بعد هذا أعلمه الله تعالى بما شاء من ذلك فأخبر به .

قلت : أما صاحب يوسف فيأتى الكلام فيه ، وأما صاحب جريج وصاحب الجبار وصاحب الأخدود ففي صحيح مسلم . وستأتى قصة الأخدود في سورة « البروج » إن شاء الله تعالى . وأما صبي ماشطة [امرأة] فرعون ، فذكر البيهقي عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لما أسرى بي سرت في راحة طيبة فقلت ما هذه الرائحة قالوا ماشطة

(١) راجع صحيح مسلم ج ٢ ص ٢٧٦ طبع بلاق .

أبنة فرعون وأولادها سقط مشطها من يديها فقالت بسم الله فقالت ابنة فرعون أبى قالت ربى وربك ورب أبيك قالت أولك رب غير أبى قالت نعم ربى وربك ورب أبيك الله - قال - فدعاها فرعون فقال ألك رب غيرى قالت نعم ربى وربك الله - قال - فأمر بنقرة من نحاس فأحميت ثم أمر بها لتلقى فيها قالت إن لى إليك حاجة قال ما هى قالت تجمع عظامى وعظام ولدى فى موضع واحد قال ذاك لك لما لك علينا من الحق فأمر بهم فألقوا واحدا واحدا حتى بلغ رضيعا فيهم فقال قبحى يا أمة ولا تقاعسى فإننا على الحق - قال - وتكلم أربعة وهم صغار هذا وشاهد يوسف وصاحب جريح وعيسى ابن مريم .

قوله تعالى : قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٤٧﴾

أى يا سيدى . تخاطب جبريل عليه السلام ؛ لأنه لما تمثّل لها قال لها : إنما أنا رسول ربك ليهب لك غلاما زكيا . فلما سمعت ذلك من قوله استفهمت عن طريق الولد فقالت : أنى يكون لى ولد ولم يمسنى بشر ؟ أى بنكاح . « وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا » ذكرت هذا تأكيدا ؛ لأن قولها « لم يمسنى بشر » يشمل الحرام والحلال . تقول : العادة الجارية التى أجزاها الله فى خلقه أن الولد لا يكون إلا عن نكاح أو سفاح . وقيل : ما استبعدت من قدرة الله تعالى شيئا ولكن أرادت كيف يكون هذا الولد : أَمِنْ قَبْلِ زَوْجٍ فى المستقبل أم يخلقه الله ابتداء ؟ . فرؤى أن جبريل عليه السلام حين قال لها : « كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ » قال كذلك قال ربك هو على هين . نفخ فى جيب درعها وكبّها ؛ قاله ابن جريح . قال ابن عباس : أخذ جبريل رُدن قيصها بأصبعه فنفخ فيه فحملت من ساعتها بعيسى . وقيل غير ذلك على ما يأتى بيانه فى سورتها إن شاء الله تعالى . وقال بعضهم : وقع نفخ جبريل فى رحمها فعلق

بذلك . وقال بعضهم : لا يجوز أن يكون الخلق من نفخ جبريل لأنه يصير الولد بعضه من الملائكة وبعضه من الإنس ، ولكن سبب ذلك أن الله تعالى لما خلق آدم وأخذ الميثاق من ذريته فجعل بعض الماء في أصلاب الآباء وبعضه في أرحام الأمهات فإذا اجتمع الماءان صاروا ولدا ، وأن الله تعالى جعل الماءين جميعا في مريم بعضه في رحمها وبعضه في صلبها فنفخ فيه جبريل لتهيج شهوتها ؛ لأن المرأة ما لم تهيج شهوتها لا تحبل ، فلما هاجت شهوتها بنفخ جبريل وقع الماء الذي كان في صلبها في رحمها فاختلط الماءان فعلقت بذلك ؛ فذلك قوله تعالى : « إذا قضى أمرا » يعنى إذا أراد أن يخلق خلقا فأنما يقول له كن فيكون . وقد تقدم في « البقرة » القول فيه مستوفى ^(١) .

قوله تعالى : وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٤٨﴾ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُم بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّكُم إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : (وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ) قال ابن جريج : الكتاب الكتابة والخط . وقيل : هو كتاب غير التوراة والإنجيل علمه الله عيسى عليه السلام . (وَرَسُولًا) أى ونجعله رسولا . أو يكلمهم رسولا . وقيل : هو معطوف على قوله « وجيها » . وقال الأخفش : وإن شئت جعلت الواو في قوله « ورسولا » مقحمة والرسول حالا للهاء ، تقديره ويعلمه الكتاب رسولا . وفي حديث أبي ذر الطويل « وأول أنبياء بنى إسرائيل موسى وآخرهم عيسى عليهم السلام » . (أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ) أى أصور وأقدر لكم . (مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ) قرأ الأعرج وأبو جعفر « كهية » بالتشديد . الباقرن بالهمز .

والطير يذكرو ويؤنث . ﴿فَانْفُخْ فِيهِ﴾ أى فى الواحد منه أو منها أو فى الطين فيكون طائرا .
وطائرو طير مثل تاجر وتجر . قال وهب : كان يطير مادام الناس ينظرون اليه فاذا غاب عن
أعينهم سقط ميتا لىتميز فعل الخلق من فعل الله تعالى . وقيل : لم يخلق غير الخفاش لأنه أكل
الطير خلقا ليكون أبلغ فى القدرة . لأن لها ثديا وأسنانا وأذنا ، وهى تحيض وتطهر وتلد .
ويقال : إنما طلبوا خلق خفاش لأنه أعجب من سائر الخلق ، ومن عجائبه أنه لحم ودم يطير
بغير ريش ويولد كما يولد الحيوان ولا يبيض كما يبيض سائر الطيور ، فيكون له الضرع يخرج منه
اللبن ولا يبصر فى ضوء النهار ولا فى ظلمة الليل وإنما يرى فى ساعتين : بعد غروب الشمس
ساعة وبعد طلوع الفجر ساعة قبل أن يسفر جدا ، ويضحك كما يضحك الإنسان ويحيض
كما تحيض المرأة . ويقال : إن سؤالهم كان له على وجه التعنت فقالوا : أخلق لنا خفاشا
واجعل فيه روحا إن كنت صادقا فى مقاتك ، فأخذ طينا وجعل منه خفاشا ثم نفخ فيه
فاذا هو يطير بين السماء والأرض ، وكان تسوية الطين والنفخ من عيسى والخلق من الله ، كما أن
النفخ من جبريل والخلق من الله .

قوله تعالى : ﴿وَأَبْرَأُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ الأكمة : الذى يولد
أعمى ، عن ابن عباس . وكذا قال أبو عبيدة قال : هو الذى يولد أعمى ، وأنشد لرؤبة :
* فَأَرْتَدَّ أَرْتِدَادَ الْأَكْمَه *

وقال ابن فارس : الكمه العمى يولد به الإنسان وقد يعرض . قال سويد :

* كَمَهْتَ عَيْنَاهُ حَتَّى ابْيَضَّتَا *

مجاهد : هو الذى يبصر بالنهار ولا يبصر بالليل . عكمة : هو الأعمش ، ولكنه فى اللغة
العمى ، يقال كمه يكمه كهما وكمّهتها أنا إذا أعميتها . والبرص معروف وهو بياض يعتري الجلد .
والأبرص القمر . وسام أبرص معروف ، ويجمع على الأبرص . وخُصّ هذان بالذكور لأنهما
عياءان . وكان الغالب على زمن عيسى عليه السلام الطب فأراهم الله المعجزة من جنس ذلك .
﴿وَأُحْيِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ قيل : أحيأ أربعة أنفس : العاذر وكان صديقا له ، وآبن العجوز

وابنة العاشر وسام بن نوح ؛ فالله أعلم . فأما العاذر فانه كان تُوفِّي قبل ذلك بأيام فدعا الله فقام بإذن الله وودَّكه يقطر فعاش وولده . وأما ابن العجوز فإنه مرَّ به يُحمل على سريه فدعا الله فقام وإيس ثيابه وحمل السري على عنقه ورجع إلى أهله . وأما بنت العاشر فكان أتى عليها ليلة فدعا الله فعاشت بعد ذلك وولدها ؛ فلما رأوا ذلك قالوا : إنك تحيي من كان موته قريبا فلعلهم لم يموتوا فأصابتهم سكتة فأحيى لنا سام بن نوح . فقال لهم : دلُّوني على قبره نخرج ونخرج القوم معه حتى انتهى إلى قبره فدعا الله فخرج من قبره وقد شاب رأسه . فقال له عيسى : كيف شاب رأسك ولم يكن في زمانكم شيب ؟ فقال : يا رُوحَ الله ، إنك دعوتني فسمعت صوتا يقول : أجب روح الله . فظننت أن القيامة قد قامت ، فن هول ذلك شاب رأسي . فسأله عن النزع فقال : يا روح الله ، إن مرارة النزع لم تذهب عن حنجرتي ؛ وقد كان من وقت موته أكثر من أربعة آلاف سنة . فقال للقوم : صدَّقوه فإنه نبي ؛ فأمن به بعضهم وكذبهم بعضهم وقالوا : هذا سحر . وروى من حديث إسماعيل ابن عيَّاش قال : حدَّثني محمد بن طلحة عن رجل أن عيسى ابن مريم كان إذا أراد أن يحيي الموتي صلى ركعتين يقرأ في الأولى «تبارك الذي بيده الملك» . وفي الثانية «تنزيل» السجدة ؛ فإذا فرغ حمد الله وأثنى عليه ثم دعا بسبعة أسماء : يا قديم يا خفي يا دائم يا فرد يا وتر يا أحد يا صمد ؛ ذكره البيهقي وقال : ليس إسناده بالقوي^(١) .

قوله تعالى : ﴿وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْنَحُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي بالذي تأكلونه وما تدنحون . وذلك أنه لما أحياهم الموتي طلبوا منه آية أخرى وقالوا : أخبرنا بما نأكل في بيوتنا وما ندنح للغد ؛ فأخبرهم فقال : يا فلان أنت أكلت كذا وكذا ، وأنت أكلت كذا وكذا وأدنحت كذا وكذا ؛ فذلك قوله «أَنْبِئُكُمْ» الآية . وقرأ مجاهد والزَّهْرِيُّ والسَّخْنِيَانِي «وما تَدْنَحُونَ» بالذال المعجمة مخففا . وقال سعيد بن جبيرة وغيره : كان يخبر الصبيان في الكتاب بما يدنحون حتى منعهم آبائهم من الجلوس معه . قتادة : أخبرهم بما أكلوه من المائدة وما آذنوه منها خفية .

(١) ما كان للقرطبي رحمه الله أن يذكره .

قوله تعالى : وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلِأَحْلَلْ لَكُمْ بَعْضَ
الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ
إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٥٤﴾

(وَمُصَدِّقًا) عطف على قوله : « ورسولا » . وقيل : المعنى وجئكم مصدقا .
(لما بين يدي) لما قبل . (وَلِأَحْلَلْ لَكُمْ) فيه حذف ، أى ولأحل لكم جئكم . (بَعْضَ
الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ) يعنى من الأطعمة . قيل : إنما أحل لهم عيسى عليه السلام ما حُرِّم عليهم
بذنوبهم ولم يكن فى التوراة نحو أكل الشحوم وكل ذى ظفر . وقيل : إنما أحل لهم أشياء
حُرِّمتها عليهم الأخبار ولم تكن فى التوراة محزنة عليهم . قال أبو عبيدة : يجوز أن يكون
« بعض » بمعنى كل ؛ وأنشد ليبيد :

تَرَكَ أَمَكْنِيَّةَ إِذَا لَمْ أَرْضَهَا * أَوْ يَرْتَبِطَ بَعْضُ النُّفُوسِ بِجَامِهَا

وهذا القول غلط عند أهل النظر من أهل اللغة ؛ لأن البعض والجزء لا يكونان بمعنى الكل
فى هذا الموضع ، لأن عيسى صلى الله عليه وسلم إنما أحل لهم أشياء مما حُرِّمها عليهم موسى
من أكل الشحوم وغيرها ولم يحل لهم القتل ولا السرقة ولا فاحشة . والدليل على هذا أنه
رُوى عن قتادة أنه قال : جاءهم عيسى بالين مما جاء به موسى صلى الله عليه وسلم وعلى نبيينا ؛
لأن موسى جاءهم بتحريم الإبل وأشياء من الشحوم فجاءهم عيسى بتحليل بعضها . وقرأ النخعي
« بعض الذى حُرِّم » مثل كرم ، أى صار حراما . وقد يوضع البعض بمعنى الكل إذا انضمت
إليه قرينة تدل عليه ؛ كما قال الشاعر ^(١) :

أَبَا مَنْذِرٍ أَفْنَيْتَ فَاسْتَبِقْ بَعْضَنَا * حَتَانَيْكَ بَعْضُ الشَّرِّ أَهْوَنُ مِنْ بَعْضِ

يريد بعض الشر أهون من كله . (وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ) إنما وحدها آيات لأنها جنس
واحد فى الدلالة على رسالته .

(١) هو طرفة بن العبد . خاطب به عمرو بن هند الملك . وكنيته أبو منذر حين أمر بقتله .

قوله تعالى : فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٥٢﴾ قوله تعالى : (فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ) أى من بنى إسرائيل . وأحس معناه علم ووجد ؛ قاله الزجاج . وقال أبو عبيدة : معنى « أحس » عرف ، وأصل ذلك وجود الشيء بالحاسة . والإحساس : العلم بالشيء ؛ قال الله تعالى : « هَلْ يُحِصُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ » والحس القتل ؛ قال الله تعالى : « إِذْ تَحْسَوْنَهُمْ بِإِذْنِهِ » . ومنه الحديث فى الجراد « إِذَا حَسَّهُ الْبَرْدُ » . (مِنْهُمْ الْكُفْرَ) أى الكفر بالله . وقيل : سمع منهم كلمة الكفر . وقال الفراء : أرادوا قتله . (قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ) استنصر عليهم . قال السدّى والثورى وغيرهما : المعنى مع الله ، فإلى بمعنى مع ؛ كقوله تعالى : « وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ » أى مع . والله أعلم . وقال الحسن : المعنى من أنصارى فى السبيل إلى الله ؛ لأنه دعاهم إلى الله عز وجل . وقيل : المعنى من يضمّ نصرته إلى نصرته الله عز وجل . فإلى على هذين القولين على بابها ، وهو الجيد . وطلب النصرة ليحتمى بها من قومه ويظهر الدعوة ؛ عن الحسن ومجاهد . وهذه سنة الله فى أنبيائه وأوليائه . وقد قال لوط : « لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوَى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ » أى عشيرة وأصحاب ينصروننى . (قَالَ الْخَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ) أى أنصار نبيه ودينه . والخواريون أصحاب عيسى عليه السلام ، وكانوا اثنى عشر رجلا ؛ قاله الكلبي وأبو روق .

واختلاف فى تسميتهم بذلك ؛ فقال ابن عباس : سُمُّوا بذلك لبياض ثيابهم ، وكانوا صيادين . ابن أبى نجيح وابن أُرطاة : كانوا قصارين فُسِّمُوا بذلك لتبييضهم الثياب . قال عطاء : أسلمت مريم عيسى إلى أعمال شتى ، وأخرما دفعته إلى الخواريين وكانوا قصارين وصباغين ، فأراد معلّم عيسى السفر فقال لعيسى : عندى ثياب كثيرة مختلفة الألوان وقد علمتكَ الصبغة فاصبغها . فطبخ عيسى جباً واحداً وأدخل جميع الثياب وقال : كونى بإذن الله على ما أريد منك . فقدم الخواري والثياب كلها فى الحبّ فلما رآها قال : قد أفسدتها ؛ فأخرج عيسى ثوبا أحمر وأصفر وأخضر إلى غير ذلك مما كان كلّ ثوب مكتوب عليه صبغه .

فعجب الحواريّ ، وعلم أن ذلك من الله ودعا الناس إليه فأمنوا به ؛ فهم الحواريون . قتادة والضحاك : سُموا بذلك لأنهم كانوا خاصّة الأنبياء . يريدان لنقاء قلوبهم . وقيل : كانوا ملوكا ، وذلك أن الملك صنع طعاما فدعا الناس إليه فكان عيسى على قصعة فكانت لا تنقص ، فقال الملك له : من أنت ؟ قال : عيسى ابن مريم . قال : إني أترك ملكي هذا وأتبعك . فانطلق بمن أتبعه معه . فهم الحواريون ؛ قاله ابن عون . وأصل الحور في اللغة البياض ، وحورت الثياب بيضتها . والحواري من الطعام ما حور ، أي بيض . وأحور أبيض . والجفنة المحورة : المبيضة بالسنام . والحواري أيضا الناصر ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لكل نبي حواري وحواري الزبير " . والحواريات : النساء لبياضهن ؛ وقال :
فقل للحواريات يبيكين غيرنا * ولا تبكين إلا الكلاب النواج

قوله تعالى : رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : (رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ) أي يقولون ربنا آمنا . (بِمَا أُنزِلَتْ) يعني في كتابك وما أظهرته من حكمك . (وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ) يعني عيسى . (فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ) يعني أمة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ عن ابن عباس . والمعنى أثبت أسماءنا مع أسمائهم وأجعلنا من جملتهم . وقيل : المعنى فاكتبنا مع الذين شهدوا لأنبيائك بالصدق .

قوله تعالى : وَمَكْرُوهًا وَمَكْرًا أَلَلَّهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ الْمَكْرِينَ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : (وَمَكْرُوهًا) يعني كفار بني إسرائيل الذي أحس منهم الكفر ، أي قتله . وذلك أن عيسى عليه السلام لما أخرجهم قومه وأمه من بين أظهرهم عاد اليهم مع الحواريين وصاح فيهم بالدعوة فهموا بقتله وتواطؤوا على الفتك به ، فذلك مكْرهم . ومكر الله : استدراجه لعباده من حيث لا يعلمون ؛ عن الفراء وغيره . قال ابن عباس : كلما أحدثوا خطيئة جددنا لهم نعمة . وقال الزجاج : مكر الله مجازاتهم على مكْرهم ؛ فسمى الجزاء باسم الابتداء ؛ كقوله :

«اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ»، «وَهُوَ خَادِعُهُمْ». وقد تقدم في البقرة . وأصل المكر في اللغة الاحتيال والخداع . والمكر : خدالة الساق . وامرأة ممكورة السافين . والمكر ضرب من الثياب . ويقال : بل هو المغرّة ؛ حكاه ابن فارس . وقيل : «مكر الله» إلقاء شبه عيسى على غيره ورفع عيسى إليه . وذلك أن اليهود لما اجتمعوا على قتل عيسى دخل البيت هارباً منهم فرفعه جبريل من الكوة إلى السماء ، فقال مَلِكُهُمْ لرجل منهم خبيث يقال له يهوذا : ادخل عليه فأقتله ، فدخل الخوذة فلم يجد هناك عيسى وألقى الله عليه شبه عيسى ، فلما خرج رأوه على شبه عيسى فأخذوه وقتلوه وصلبوه . ثم قالوا : وجهه يشبه وجه عيسى وبدنه يشبه بدن صاحبنا ؛ فإن كان هذا صاحبنا فأين عيسى ! وإن كان هذا عيسى فأين صاحبنا ! فوقع بينهم قتال فقتل بعضهم بعضاً ؛ فذلك قوله تعالى : «وَمَكْرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ» . وقيل غير هذا على ما يأتي . (وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ) اسم فاعل من مَكَرَ يَمْكُرُ مَكْرًا . وقد عده بعض العلماء في أسماء الله تعالى فيقول إذا دعا به : يا خير الماكرين أمكركي . وكان عليه السلام يقول في دعائه : «اللَّهُمَّ امكركي ولا تمكرك علي» . وقد ذكرناه في الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى . والله أعلم .

قوله تعالى : إِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (إِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ) العامل في «إذ» مكروا ، أو فعل مضمر . وقال جماعة من أهل المعاني منهم الضحاك والفراء في قوله تعالى : «إني متوفيك ورافعك الي» على التقديم والتأخير ؛ لأن الواو لا توجب الرتبة . والمعنى : إني رافعك الي ومطهرك من الذين كفروا ومتوفيك بعد أن تنزل من السماء ؛ كقوله : «وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى» . والتقدير ولولا كلمة سبقت من ربك وأجل مسمى لكان لزاما . قال الشاعر :

ألا يا نخلة من ذات عرق ■ عليك ورحمة الله السلام

أى عليك السلام ورحمة الله . وقال الحسن وابن جريح : معنى متوفيك قابضك ورافعك الى السماء من غير موت ؛ مثل توفيت مالى من فلان أى قبضته . وقال وهب بن منبه : توفى الله عيسى عليه السلام ثلاث ساعات من نهار ثم رفعه الى السماء . وهذا فيه بُعد ؛ فإنه صح في الأخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم نزوله وقتله الدجال على ما بيناه في كتاب التذكرة وفي هذا الكتاب حسب ما تقدم ، ويأتى . وقال ابن زيد : متوفيك قابضك ، ومتوفيك ورافعك واحد ولم يمت بعد . وروى ابن طلحة عن ابن عباس معنى متوفيك مميتك . الربيع ابن أنس : وهى وفاة نوم ؛ قال الله تعالى : « وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ » أى ينيكم لأن النوم أخو الموت ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم لما سئل : أفى الجنة نوم قال : « لا ، النوم أخو الموت والجنة لا موت فيها » . أخرجه الدارقطني . والصحيح أن الله تعالى رفعه الى السماء من غير وفاة ولا نوم كما قال الحسن وابن زيد ، وهو اختيار الطبرى وهو الصحيح عن ابن عباس ، وقاله الضحاك . قال الضحاك : كانت القصة لما أرادوا قتل عيسى آجتماع الحواريون فى غرفة وهم اثنا عشر رجلا فدخل عليهم المسيح من مشكاة الغرفة ، فأخبر إبليس جمع اليهود فركب منهم أربعة آلاف رجل فأخذوا باب الغرفة . فقال المسيح للحواريين : أياكم يخرج ويقتل ويكون معى فى الجنة ؟ فقال رجل : أنا يابى الله ؛ فألقى إليه مدرعة من صوف وعمامة من صوف وناولوه عكازه وألقى عليه شبة عيسى ، فخرج على اليهود فقتلوه وصلبوه . وأما المسيح فكساه الله الزيش وألبسه النور وقطع عنه لذة المأطعم والمشرّب فطار مع الملائكة . وذكر أبو بكر بن أبى شيبة حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : لما أراد الله تبارك وتعالى أن يرفع عيسى الى السماء خرج على أصحابه وهم اثنا عشر رجلا من عين فى البيت ورأسه يقطر ماء فقال لهم : أما إنا منكم من سيكفرونى اثنتى عشرة مرة بعد أن آمن بى ، ثم قال : أياكم يلقى عليه شبيهى فيقتل مكانى ويكون معى

(١) المدرعة (بالكسر) : الدراعة وهى ثوب من كتان .

في درجتي ؟ فقام شاب من أحدثهم فقال أنا . فقال عيسى : اجلس ، ثم أعاد عليهم فقام الشاب فقال أنا . فقال عيسى : اجلس . ثم أعاد عليهم فقام الشاب فقال أنا . فقال نعم أنت ذاك . فألقى الله عليه شبة عيسى عليه السلام . قال : ورفع الله تعالى عيسى من روضة^(١) كانت في البيت الى السماء . قال : وجاء الطلب من اليهود فأخذوا الشبيه فقتلوه ثم صلبوه ، وكفر به بعضهم اثنتي عشرة مرة بعد أن آمن به ؛ ففرقوا ثلاث فرق : قالت فرقة : كان فينا الله ما شاء ثم صعد الى السماء ، وهؤلاء اليعقوبية . وقالت فرقة : كان فينا ابن الله ما شاء الله ثم رفعه الله إليه ، وهؤلاء النسطورية . وقالت فرقة : كان فينا عبد الله ورسوله ما شاء الله ثم رفعه إليه ، وهؤلاء المسلمون . فظاهرت الكافرتان على المسامة فقتلوهما ، فلم يزل الإسلام طامسا حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فقتلوا ؛ فأنزل الله تعالى « فَأَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا » أى آمن آباؤهم في زمن عيسى على عددهم بإظهار دينهم على دين الكفار « فأصبحوا ظاهرين » . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والله ليتزلن ابن مريم حكما عادلا فليكن الصليب وليقتلن الخنزير وليضعن الحزبة ولتتركن القلاص فلا يسعى عليها ولتذهبن الشحناء والتباغض والتحاسد وليدعوتن إلى المال فلا يقبله أحد » . وعنه أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « والذي نفسى بيده ليهلن ابن مريم بفتح الروحاء^(٢) حاجا أو معتمرا أو ليثنيبهما ولا ينزل بشرع مبتدئ فينسخ به شريعتنا بل ينزل مجددا لما درس منها متبعها » . كما في صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « كيف أتم إذا نزل ابن مريم فيكم وإمامكم منكم ؟ » وفي رواية : « فأممكم منكم » . قال ابن أبي ذئب . تدري ما أممكم منكم ؟ . قلت : تحبوني . قال : فأممكم بكتاب ربكم تبارك وتعالى وسنة نبيكم صلى الله عليه وسلم . وقد زدنا هذا الباب بيانا في كتاب (التذكرة) والحمد لله . و « متوفيك » أصله متوفيك حذف الضمة استثقلا ،

(١) الروضة : الكتوة . (٢) القلاص (بالكسر) : جمع قلوص وهى الناقة .

(٣) فج الروحاء : طريق بين مكة والمدينة ، كان طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بدر وإلى مكة عام الفتح

وعام الحج . (عن معجم ياقوت) .

وهو خبر إن . «ورأفعلك» عطف عليه ، وكذا «مطهرُّك» ، وكذا «وجاعلُ الذين اتَّبَعوكَ» .
ويحوز^(١) «وجاعلُ الذين» وهو الأصل . وقيل : إن الوقف التام عند قوله : «ومطهرُّك
مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا» . قال النحاس : وهو قول حسن . «وجاعلُ الذين اتَّبَعوكَ» يا محمد
«فوق الذين كفروا» أي بالجهة وإقامة البرهان . وقيل بالعز والغلبة . وقال الضحاك ومحمد
أبن أبان : المراد الحواريون . والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِّن نَّاصِرِينَ ﴿٥٦﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
فِيُوفِّيهِمْ أَجْرَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿٥٧﴾ ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ
الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : (فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) يعني بالقتل
والصلب والسَّيِّئِ وَالْجَزِيَّةِ ، وفي الآخرة بالنار . (ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ) « ذلك » في موضع
رفع بالابتداء وخبره « نتلوه » . ويحوز : الأمر ذلك ، على إضمار المبتدأ .

قوله تعالى : إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِن تُرَابٍ
ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٥٩﴾ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَلَا تَكُن مِّنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٦٠﴾
قوله تعالى : (إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِن تُرَابٍ) دليل على صحة القياس .
والتشبيه واقع على أن عيسى خلق من غير آدم ، لا على أنه خلق من تراب . والشئ قد
يُشَبَّه بالشئ وإن كان بينهما فرق كبير بعد أن يجتمعا في وصف واحد ؛ فإن آدم خلق من
تراب ولم يُخلق عيسى من تراب فكان بينهما فرق من هذه الجهة ، ولكن شبه ما بينهما أنهما
خلقا من غير أب ؛ ولأن أصل خلقتهما كان من تراب لأن آدم لم يُخلق من نفس التراب ،

(١) كذا في بعض الأصول وكتاب إعراب القرآن للنحاس . وفي البعض الآخر : « وجعل ... » .

ولكنه جعل التراب طينا ثم جعله صلصالاً ثم خلقه منه، فكذلك عيسى حوله من حال إلى حال، ثم جعله بشرا من غير أب. ونزلت هذه الآية بسبب وفد نجران حين أنكروا على النبي صلى الله عليه وسلم قوله: «إِنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ» فقالوا: أرنا عبدا خلق من غير أب؛ فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم: «آدم من كان أبوه أعجبتم من عيسى ليس له أب فأدم عليه السلام ليس له أب ولا أم». فذلك قوله تعالى: «وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ» أي في عيسى «إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ» في آدم «وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا». وروى أنه عليه السلام لما دعاهم إلى الإسلام قالوا: قد كنا مسلمين قبلك. فقال: «كذبتم يمنعكم من الإسلام ثلاث قولكم اتخذ الله ولدا وأكلتم الخنزير وسجودكم للصليب». فقالوا: من أبو عيسى؟ فأنزل الله تعالى: «إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ» إلى قوله: «فَنَجْعَلُ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ». فدعاهم النبي صلى الله عليه وسلم، فقال بعضهم لبعض: إن فعلتم اضطرم الوادي عليكم نارا. فقالوا: أما تعرض علينا سوى هذا؟ فقال: «الإسلام أو الجزية أو الحرب» فأقروا بالجزية على ما يأتي. وتم الكلام عند قوله «آدم». ثم قال: «خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» أي فكان. والمستقبل يكون في موضع الماضي إذا عُرِفَ المعنى. قال الفراء: «الحق من ربك» مرفوع بإضمار هو. أبو عبيدة: هو استئناف كلام وخبره في قوله «من ربك». وقيل: هو فاعل، أي جاءك الحق. «فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ» الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته؛ لأنه صلى الله عليه وسلم لم يكن شاكا في أمر عيسى عليه السلام.

قوله تعالى: «فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ»

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ قَرْنَ حَاجَّكَ فِيهِ ﴾ أى جادلْك وخاصمك يا محمد فيه ،
أى فى عيسى ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ﴾ بأنه عبد الله ورسوله . ﴿ فَقُلْ تَعَالَوْا ﴾
أى أقبلوا . وضع لمن له جلالة ورفعة ثم صار فى الاستعمال لكل داع إلى الإقبال ، وسيأتى
له مزيد بيان فى « الأنعام » . ﴿ نَدْعُ ﴾ فى موضع جزم . ﴿ أَبْنَاءَنَا ﴾ دليل على أن أبناء
البنات يُسمَّون أبناء ؛ وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء بالحسن والحسين وفاطمة
تمشى خلفه وعلى خلفها وهو يقول لهم : " إِنْ أَنَا دَعَوْتُ فَأَمْتُوا " وهو معنى قوله ﴿ ثُمَّ نَبْتَهِّلُ ﴾
أى نتضرع فى الدعاء ؛ عن ابن عباس . أبو عبيدة والكسائى : نلتعن . وأصل الابتغال
الاجتهاد فى الدعاء باللَّعن وغيره . قال ليلى :

فى كهولٍ سادةٍ من قومِهِ * نظر الدهر إليهم فابتَهَلُ

أى اجتهد فى إهلاكهم . يقال : بهَّلَ الله أى لعنه . والبَهْلُ اللُّعْن . والبَهْلُ الماء القليل .
وأبهلته إذا خلَّيته وإرادته . وبهلته أيضا . وحكى أبو عبيدة : بهله الله يبهله بهلة أى لعنه .
قال ابن عباس : هم أهل نجران ، السيِّدُ والعاقِبُ وابنُ الحارث رؤسائهم . ﴿ فَتَجْعَلُ لَعْنَةَ اللَّهِ
عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴾ .

الثانية - هذه الآية من أعلام نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه دعاهم إلى المباهلة
فأبوا منها ورضوا بالجزية بعد أن أعلمهم كبيرهم العاقب أنهم إن باهلوه اضطرم عليهم الوادى
نارا فإن محمدا نبي مرسل ، ولقد تعلمون أنه جاءكم بالفصل فى أمر عيسى ؛ فتركوا المباهلة
وانصرفوا إلى بلادهم على أن يؤدوا فى كل عام ألف حلَّة فى صَفَرٍ وألف حلَّة فى رجب
فصالحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك بدلا من الإسلام .

الثالثة - قال كثير من العلماء : إن قوله عليه السلام فى الحسن والحسين لما باهل
« ندع أبناءنا وأبناءكم » وقوله فى الحسن : « إِنْ أَبْنَى هَذَا سَيِّدٌ » مخصوص بالحسن والحسين
أن يُسمَّيا أبْنَى النبي صلى الله عليه وسلم دون غيرهما ؛ لقوله عليه السلام : « كُلُّ سَبَبٍ وَتَسَبُّبٍ

ينقطع يوم القيامة إلا نسي وسبى . ولهذا قال بعض أصحاب الشافعي فيمن أوصى لولد فلان ولم يكن له ولد لصلبه وله ولد أبين وولد أبنة إن الوصية لولد الأب دون ولد الأبنة ؛ وهو قول الشافعي . وسيأتي لهذا مزيد بيان في الأنعام والزخرف « إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : **إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ** **وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ** ﴿٦٣﴾ **فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ** ﴿٦٤﴾ قوله تعالى : **(إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ)** الإشارة في قوله « إن هذا » إلى القرآن وما فيه من الأقاصيص ، سميت قصصا لأن المعاني تتتابع فيها ؛ فهو من قولهم : فلان يقص أثر فلان ، أى يتبعه . **(وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ)** « من » زائدة للتوكيد ، والمعنى وما إله إلا الله **(الْعَزِيزُ)** أى الذى لا يغلب . **(الْحَكِيمُ)** ذو الحكمة . وقد تقدم مثله والحمد لله .

قوله تعالى : **قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ** ﴿٦٥﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ)** الخطاب في قول الحسن وابن زيد والسدى لأهل تجران . وفي قول قتادة وابن جريح وغيرهما لليهود المدينة ، خوطبوا بذلك لأنهم جعلوا أحبارهم في الطاعة لهم كالأرباب . وقيل : هو لليهود والنصارى جميعا . وفي كتاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى هرقل « بسم الله الرحمن الرحيم — من محمد رسول الله إلى هرقل عظيم الروم سلام على من أتبع الهدى [أما بعد فإني أدعوك بدعاية الإسلام] أسلم تسلم

(١) [وَأَسْلِمَ] يُوْتِكَ اللهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ وَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَإِنَّ عَلَيْكَ إِثْمَ الْأَرِيسِيِّينَ ، وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ - إلى قوله : فقولوا أشهدوا بأنا مسلمون .
لفظ مسلم . والسواء العدل والنصفة ؛ قاله قتادة . وقال زهير :

أَرُونِي خُطَّةً لَا ضِمَّ فِيهَا * يُسَوَّى بَيْنَنَا فِيهَا السَّوَاءُ

الفراء : ويقال في معنى العدل سَوَّى وَسَوَّى ، فإذا فتحت السين مددت وإذا كسرت أَوْضَمَّتْ فَصُرَتْ ؛ كقوله تعالى : « مَكَانًا سَوًى » . قال : وفي قراءة عبد الله « إلى كلمة عدل بيننا وبينكم » . وقرأ قَعْنَبُ ^(٢) « كَلِمَةً » بإسكان اللام ، أُلْقِيَ حَرَكَةُ اللام عَلَى الْكَافِ ؛ كَمَا يَقَالُ كَبَدٌ . فالمنعنى أوجبوا إلى ما دُعِيتُمْ إليه ، وهو الكلمة العادلة المستقيمة التي ليس فيها مِيلٌ عَنِ الْحَقِّ ؛ وَقَدْ فَسَّرَهَا بِقَوْلِهِ تَعَالَى : « أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ » فوضع « أَنْ » خَفَضَ عَلَى الْبَدَلِ مِنْ « كَلِمَةٍ » ، أَوْ رَفَعَ عَلَى إِضْمَارِ مُبْتَدَأٍ ، التَّقْدِيرُ هِيَ أَنْ لَا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ . أَوْ تَكُونُ مَفْسُورَةً لَا مَوْضِعَ لَهَا ، وَيَجُوزُ مَعَ ذَلِكَ فِي « نَعْبُدُ » وَمَا عَطَفَ عَلَيْهِ الرِّفْعُ وَالْجُزْمُ : فَالْجُزْمُ عَلَى أَنْ تَكُونَ « أَنْ » مَفْسُورَةً بِمَعْنَى أَى ؛ كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ : « أَنْ أَمْشُوا » وَتَكُونَ « لَا » جَازِمَةً . هَذَا مَذْهَبُ سِيبَوَيْهِ . وَيَجُوزُ عَلَى هَذَا أَنْ تَرَفَعَ « نَعْبُدُ » وَمَا بَعْدَهُ يَكُونُ خَبَرًا . وَيَجُوزُ الرِّفْعُ بِمَعْنَى أَنَّهُ لَا نَعْبُدُ ؛ وَمِثْلُهُ « أَنْفٌ لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا » . وَقَالَ الْكِسَائِيُّ وَالْفَرَاءُ : « وَلَا نَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذُ » بِالْجُزْمِ عَلَى التَّوَهُّمِ أَنَّهُ لَيْسَ فِي أَوَّلِ الْكَلَامِ أَنْ .

الثانية - قوله تعالى : (وَلَا يَتَّخِذُ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ) أَى لَا نَتَّبِعُهُ فِي تَحْلِيلِ شَيْءٍ أَوْ تَحْرِيمِهِ إِلَّا فِيمَا حَلَّلَهُ اللَّهُ تَعَالَى . وَهُوَ نَظِيرُ قَوْلِهِ تَعَالَى : « اتَّخِذُوا أَحِبَّارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ » . مَعْنَاهُ أَنَّهُمْ أَنْزَلُوهُمْ مِثْلَ رَبِّهِمْ فِي قَبُولِ تَحْرِيمِهِمْ وَتَحْلِيلِهِمْ لَمَّا لَمْ يَحْرَمْهُ اللَّهُ وَلَمْ يَحْلَلْهُ اللَّهُ . وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى بَطْلَانِ الْقَوْلِ بِالِاسْتِحْسَانِ الْمَجْرَدِ الَّذِي لَا يَسْتَنْدُ إِلَى دَلِيلٍ شَرْعِيٍّ . قَالَ الْيَكِّي الطَّبْرِيُّ : مِثْلُ اسْتِحْسَانَاتِ أَبِي حَنِيفَةَ فِي التَّقْدِيرَاتِ الَّتِي قَدَّرَهَا دُونَ مُسْتَنْدَاتٍ بَيِّنَةٍ . وَفِيهِ رَدٌّ عَلَى الرُّوَافِضِ الَّذِينَ يَقُولُونَ : يَجِبُ قَبُولُ [قَوْلِ] الْإِمَامِ دُونَ إِبَانَةِ

(١) زيادة عن صحيح مسلم . (٢) الأريس : الأكار وهو الفلاح . (٣) هو أبو السمال العدوي .

مستند شرعي ، وأنه يحل ما حرمه الله من غير أن يبين مستندا من الشريعة . وأرباب جمع رب .
و « دُون » هنا بمعنى غير .

الثالثة - قوله تعالى : (فَإِنْ تَوَلَّوْا) أى أعرضوا عما دُعوا اليه . (فَقُولُوا أَشْهَدُوا
بِأَنَّا مُسْلِمُونَ) أى متصفون بدين الإسلام متقادون لأحكامه معترفون بما لله علينا في ذلك
من المنن والإنعام ، غير متخذين أحدا ربا لا عيسى ولا عذرا ولا الملائكة ؛ لأنهم بشر مثلنا
محدث كدوثنا ، ولا نقبل من الزهبان شيئا بتحريمهم علينا ما لم يحترمه الله علينا ، فنكون قد
اتخذناهم أربابا . وقال عكرمة : معنى « يتخذ » يسجد . وقد تقدم أن السجود كان إلى زمن
النبي صلى الله عليه وسلم ثم نهى النبي صلى الله عليه وسلم معاذا لما أراد أن يسجد ؛ كما مضى
في البقرة ^(١) بيانه . وروى أنس بن مالك قال : قلنا يا رسول الله ، أينحن بعضنا لبعض ؟
قال « لا » قلنا : أيعانق بعضنا بعضا ؟ قال « لا ولكن تصافوا » أخرجه ابن ماجه في سننه .
وسياق لهذا المعنى زيادة بيان في سورة « يوسف » ، وفي « الواقعة » ^(٢) مس القرآن أو بعضه
على غير طهارة إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتْ
التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ) الأصل « لِمَا » خذفت الألف
فرقا بين الاستفهام والخبر . وهذه الآية نزلت بسبب دعوى كل فريق من اليهود والنصارى
أن إبراهيم كان على دينه ، فأكذبهم الله تعالى بأن اليهودية والنصرانية إنما كانتا من بعده ؛
فذلك قوله : « وَمَا أُنْزِلَتْ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ » . قال الزجاج : هذه الآية آيين
حجة على اليهود والنصارى ؛ إذ التوراة والإنجيل أنزلا من بعده وليس فيها اسم لواحد من
الأديان ، واسم الإسلام في كل كتاب . ويقال : كان بين إبراهيم وموسى ألف سنة وبين
موسى وعيسى أيضا ألف سنة . (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) دحوض مجتكم وبطلان قولكم . والله أعلم .

(٢) إيراد هذه الجملة هنا غير واضح المناسبة .

(١) راجع ح ١ ص ٢٩٣ طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : هَآأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَآجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَآجُّونَ
فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١١﴾
فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : (هَآ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَآجَجْتُمْ) يعنى فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم ؛
لأنهم كانوا يعلمونه فيما يجدون من نعته فى كتابهم فحَاجُّوا فيه بالباطل . (فَلِمَ تُحَآجُّونَ فِيمَا لَيْسَ
لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ) يعنى دعواهم فى إبراهيم أنه كان يهوديا أو نصرانيا . والأصل فى « هَآ أَنْتُمْ » أأنتم
فأبدل من الهمزة الأولى هاء لأنها أختها ؛ عن أبى عمرو بن العلاء والأخفش . قال النحاس :
وهذا قول حسن . وقرأ قُتَيْبٌ عن ابن كثير « هَآتُمْ » مثل هعتم . والأحسن منه أن يكون
الهاء بدلا من همزة فيكون أصله أأنتم . ويجوز أن تكون هاء للتنبيه دخلت على « أَنْتُمْ »
وحذفت الألف لكثرة الاستعمال . وفى « هَؤُلَاءِ » لغتان المد والقصر ومن العرب من
يقصرها . وأنشد أبو حاتم :

لعمرك إنا والأحاليف هاؤلآ * لفى مَحْنة أظفأرها لم تُقَلِّمَ

وهؤلاء هَآ هنا فى موضع النداء يعنى يا هؤلاء . ويجوز هَؤُلَاءِ خبر أَنْتُمْ ، على أن يكون أولاء بمعنى
الذين وما بعده صلة له . ويجوز أن يكون خبر « أَنْتُمْ » حَآجَجْتُمْ . وقد تقدّم هذا فى « البقرة »^(١)
والحمد لله .

الثانية — فى الآية دليل على المنع من الجدال لمن لا علم له ، والحظر على من لا تحقيق
عنده فقال عز وجل : « هَآ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَآجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَآجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ » .
وقد ورد الأمر بالجدال لمن عِلْمٌ وأيقن فقال تعالى : « وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » . وروى
عن النبىؐ صلى الله عليه وسلم أنه أتاه رجل أنكر ولده فقال : يا رسول الله ، إن أمرأتى ولدت
غلاما أسود . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هل لك من إبل ؟ » قال نعم . قال :

(١) راجع ج ١ ص ٢٨٤ طبعة ثانية أو ثالثة ، ج ٢ ص ٢٠ طبعة ثانية .

« ما ألوانها » ؟ قال حمزة : قال . « هل فيها من أورك » ^(١) ؟ قال نعم . قال : « فمن أين ذلك » ؟ قال : لعل عرقاً نزع . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وهذا الغلام لعل عرقاً نزع » . وهذا حقيقة الجدال ونهاية في تبين الاستدلال من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٦٧﴾

نزهه تعالى من دعاويهم الكاذبة ، وبين أنه كان على الحنيفية الإسلامية ولم يكن مشركاً . والحنيف : الذي يوحد ويحج ويضحي ويختن ويستقبل القبلة . وقد مضى في « البقرة » اشتقاقه ^(٢) . والمسلم في اللغة : المتذل لأمر الله تعالى المنطاع له . وقد تقدم في « البقرة » معنى الإسلام مستوفى والحمد لله ^(٣) .

قوله تعالى : إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٨﴾

قال ابن عباس : قال رؤساء اليهود : والله يا محمد لقد علمت أنا أولى الناس بدين إبراهيم منك ومن غيرك ، فإنه كان يهودياً وما بك إلا الحسد ، فأنزل الله تعالى هذه الآية . ﴿ أَوَّلَى ﴾ معناه أحق ، قيل : بالمعونة والنصرة . وقيل بالحجة . ﴿ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ ﴾ على ملته وسنته . ﴿ وَهَذَا النَّبِيُّ ﴾ أفرد ذكره تعظيماً له ، كما قال « فِيهِمَا قَاكِهَةٌ وَنَحْلٌ وَرُمَانٌ » وقد تقدم في « البقرة » هذا المعنى مستوفى . و « هذا » في موضع رفع عطف على الذين ، و « النبي » نعت لهذا أو عطف بيان ، ولو نصب لكان جائزاً في الكلام عطفاً على الهاء في « اتبعوه » . ﴿ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ أى ناصرهم . وعن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

(١) الأورك : الذى لونه بين السواد والغبرة . (٢) راجع ج ٢ ص ١٣٩ طبعة ثانية .

(٣) راجع ج ٢ ص ١٣٤ طبعة ثانية .

”إِنْ لِّكُلِّ نَبِيٍّ وَلَاةٌ مِّنَ النَّبِيِّينَ وَإِنْ وَلِيٌّ مِنْهُمْ أَبِي وَخَلِيلٌ رَبِّي - ثُمَّ قَرَأَ - إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ“ .

قوله تعالى : وَدَّتْ طَّائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٩﴾

نزلت في معاذ بن جبل وحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر حين دعاهم اليهود من بني النضير وقريظة وبني قينقاع إلى دينهم . وهذه الآية نظير قوله تعالى : « وَكَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا » . و « من » على هذا القول للتبعض . وقيل : جميع أهل الكتاب ، فتكون « من » لبيان الجنس . ومعنى « لو يضلونكم » أى يكسبونكم المعصية بالرجوع عن دين الإسلام والمخالفة له . وقال ابن جريج : « يضلونكم » أى يهاكونكم ، ومنه قول الأخطل :

كنت القدى في موج أكرد مزيد * قذف الأتي به فضل ضالا

أى هلك هلاكا . (وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ) نفى وإيجاب . (وَمَا يَشْعُرُونَ) أى يفتنون أنهم لا يضلون إلى إضلال المؤمنين . وقيل : « وما يشعرون » أى لا يعلمون بصحة الإسلام وواجب عليهم أن يعلموا ؛ لأن البراهين ظاهرة والحجج باهرة ، والله أعلم .

قوله تعالى : يَتَّأْهِلَ آلُكِتَابٍ لَّمْ تَكْفُرُوا بِعَايَةِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٧٠﴾

أى بصحة الآيات التى عندكم فى كتبكم ؛ عن قتادة والسدى . وقيل : المعنى وأنتم تشهدون بمثلها من آيات الأنبياء التى أتم مقرون بها .

قوله تعالى : يَتَّأْهِلَ آلُكِتَابٍ لَّمْ تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٧١﴾

(١) الأتي : كل سيل يأتى من حيث لا تعلم .

اللبس الخلط، وقد تقدم في البقرة . ومعنى هذه الآية والتي قبلها معنى ذلك . ﴿ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ ﴾ ويجوز « تكتموا » على جواب الاستفهام . ﴿ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ جملة في موضع الحال .

قوله تعالى : وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكَتَابِ ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ وَآكُفُّوا ءَاخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٧٧﴾

نزلت في كعب بن الأشرف ومالك بن الصيف وغيرهما قالوا للسفلة من قومهم : آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار، يعني أوله . وُسِّمِيَ وَجْهًا لأنه أحسنه ، وأول ما يواجه منه أوله . قال الشاعر :

وَتُضَىٰ فِي وَجْهِ النَّهَارِ مَنِيرَةٌ ■ بِكُمَانَةِ الْبَحْرِى سُلَّ نَظَامِهَا

وقال آخر :

مَنْ كَانَ مَسْرُورًا بِمَقْتَلِ مَالِكٍ * فَلْيَأْتِ نَسْوَتَا بَوَاجِهِ نَهَارٍ

وهو منصوب على الظرف ، وكذلك « آخره » . ومذهب قتادة أنهم فعلوا ذلك لِيُشَكَّكُوا المسلمين . والطائفة الجماعة ، من طاف يطوف ، وقد يستعمل للواحد على معنى نفس طائفة . ومعنى الآية أن اليهود قال بعضهم لبعض : أظهروا الإيمان بحمد في أول النهار ثم آكفروا به آخره ؛ فإنكم إذا فعلتم ذلك ظهر لمن يتبعه ارتياب في دينه فيرجعون عن دينه إلى دينكم ويقولون إن أهل الكتاب أعلم به منا . وقيل : المعنى آمنوا بصلاته في أول النهار إلى بيت المقدس فإنه الحق ، وآكفروا بصلاته آخر النهار إلى الكعبة لعلهم يرجعون إلى قبلكم ؛ عن ابن عباس وغيره . وقال مقاتل : معناه أنهم جاءوا محمدا صلى الله عليه وسلم أول النهار ورجعوا من عنده فقالوا للسفلة هو حق فاتبعوه ، ثم قالوا : حتى ننظر في التوراة ثم رجعوا في آخر النهار فقالوا : قد نظرنا في التوراة فليس هو به . يقولون إنه ليس بحق ، وإنما أرادوا أن يلبسوا على السفلة وأن يُشَكَّكُوا فيه .

(١) راجع ح ١ ص ٣٤٠ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٢) البيت للبيد . والجمانة : حبة تعمل من الفضة كالدرة .

قوله تعالى : وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى
 اللَّهِ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ
 بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ هذا نهى ، وهو من كلام اليهود بعضهم
 لبعض ، أى قال ذلك الرؤساء للسفلة . وقال السدى : من قوله يهود خير ليهود المدينة . وهذه
 الآية أشكل ما فى السورة . فروى عن الحسن ومجاهد أن معنى الآية ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم ،
 ولا تؤمنوا أن يحاجوكم عند ربكم لأنهم لا حجة لهم فإنكم أصح منهم ديناً . و «أن» و «يحاجوكم»
 فى موضع خفض ، أى بأن يحاجوكم أى باحتجاجهم ، أى لا تصدقوهم فى ذلك فإنهم لا حجة لهم .
 ﴿أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ﴾ من التوراة والمن والسلاوى وفرق البحر وغيرها من الآيات
 والفضائل . فيكون «أن يؤتى» مؤخرًا بعد «أو يحاجوكم» ، وقوله «إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ»
 اعتراض بين كلامين . وقال الأخفش : المعنى ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم ولا تؤمنوا أن
 يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ولا تصدقوا أن يحاجوكم ، يذهب الى معطوف . وقيل : المعنى
 ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ، فالمد على الاستفهام أيضا تأكيد
 للإنكار الذى قالوه إنه لا يؤتى أحد مثل ما أوتوه ، لأن علماء اليهود قالت لهم : لا تؤمنوا
 إلا لمن تبع دينكم أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ ، أى لا يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ، فالكلام على
 نَسَقِهِ . و «أن» فى موضع رفع على قول من رفع فى قولك أزيد ضربته ، والخبر محذوف تقديره
 أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ تصدقون أو تقرون أى إيتاء موجود مصدق أو مقرب به .
 أى لا تصدقون بذلك . ويجوز أن تكون «أن» فى موضع نصب على إضمار فعل ، كما جاز
 فى قولك أزيد ضربته ، وهذا أقوى فى العربية لأن الاستفهام بالفعل أولى ، والتقدير اتقرون
 أَنْ يُؤْتَى أَوْ تَشْيعُونَ ذلك أو أتذكرون ذلك ونحوه . وبالمد قرأ ابن كثير وابن محيصن وحيد .
 وقال أبو حاتم : «أن» معناه «لأن» ، فحذفت لام الجراستخفافا وأبدلت مدة كقراءة من

قرأ «أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ» أى لأن . وقوله «أو يحاجوكم» على هذه القراءة رجوع الى خطاب المؤمنين ؛ أو تكون «أو» بمعنى «أَنْ» لأنهما حرفاً شكّ وجزاء فوضع إحداهما موضع الأخرى . وتقدير الآية : وأن يحاجوكم عند ربكم يا معشر المؤمنين . وقيل : يا محمد إن الهدى هدى الله ونحن عليه . ومن قرأ بترك المدّ قال : إن النفي الأول دلّ على إنكارهم في قولهم ولا تؤمنوا . فالمعنى أن علماء اليهود قالت لهم : لا تصدّقوا بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ، أى لا إيمان لهم ولا حجة ؛ فعطف على المعنى من العلم والحكمة والكتاب والحجة والمن والسلوى وفلق البحر وغيرها من الفضائل والكرامات ، أى أنها لا تكون إلا فيكم فلا تؤمنوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم إلا من تبع دينكم . فالكلام فيه تقديم وتأخير على هذه القراءة واللام زائدة . ومن استثنى ليس من الأول ، وإلا لم يجز الكلام . ودخلت «أحد» لأن أول الكلام نفي فدخلت في صلة «أن» لأنه مفعول الفعل المنفي ؛ فإن في موضع نصب لعدم الخافض . وقال الخليل : أن في موضع خفض بالخافض المحذوف . وقيل : إن اللام ليست بزائدة ، و «تؤمنوا» محمول على تقزوا . وقال ابن جريج : المعنى ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم كراهية أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم . وقيل : المعنى لا تخبروا بما في كتابكم من صفة محمد صلى الله عليه وسلم إلا لمن تبع دينكم لئلا يكون طريقاً إلى عبدة الأوثان إلى تصديقه . وقال الفراء : يجوز أن يكون قد انقطع كلام اليهود عند قوله عز وجل «إلا لمن تبع دينكم» ثم قال لمحمد صلى الله عليه وسلم «قل إن الهدى هدى الله» . أى إن البيان الحق هو بيان الله عز وجل «أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم» بين ألا يؤتى أحد مثل ما أوتيتم . و «لا» مقدرة بعد «أن» أى لئلا يؤتى ؛ كقوله «يبين الله لكم أَنْ تَضِلُّوا» أى لئلا تضلّوا ، فلذلك صلح دخول «أحد» في الكلام . و «أو» بمعنى «حتى» و «إلا أن» ؛ كما قال امرؤ القيس :

فقلت له لا تبك عينك إنما * نحاول ملكاً أو نموت فنعدّرا

وقال آخر :

وكنْتُ إذا غَمَزْتُ قناة قوم * كسرتُ كعوبها أو تستقيما

ومثله قولهم: لا نلتقى أو تقوم الساعة، بمعنى «حتى» أو «إلا أن»؛ وكذلك مذهب الكسائي. وهى عند الأخفش عاطفة على «وَلَا تُؤْمِنُوا» وقد تقدم. أى لا إيمان لهم ولا حجة؛ فعطف على المعنى. ويحتمل أن تكون الآية كلها خطاباً للمؤمنين من الله تعالى على جهة التثبيت لقلوبهم والتشجيع لبصائرهم؛ لئلا يشكوا عند تلبس اليهود وتزويرهم في دينهم. والمعنى لا تصدقوا يا معشر المؤمنين إلا من تبع دينكم، ولا تصدقوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من الفضل والدين، ولا تصدقوا أن يحاجكم في دينكم عند ربكم من خالفكم أو يقدر على ذلك، فإن الهدى هدى الله وإن الفضل بيد الله. قال الضحاك: إن اليهود قالوا إنا نحاج عند ربنا من خالفنا في ديننا؛ فبين الله تعالى أنهم هم المدحضون المعذبون وأن المؤمنين هم الغالبون. ومحاجتهم خصوصتهم يوم القيامة. ففي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم "إن اليهود والنصارى يحاجونا عند ربنا فيقولون أعطيتنا أجراً واحداً وأعطيتهم أجرين فيقول هل ظلمتكم من حقوقكم شيئاً قالوا لا قال فإن ذلك فضلي أوتيته من أشياء". قال علمائنا: فلو علموا أن ذلك من فضل الله لم يحاجونا عند ربنا؛ فأعلم الله نبيه صلى الله عليه وسلم أنهم يحاجوكم يوم القيامة عند ربكم ثم قال قل لهم «إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ». وقرأ ابن كثير «أَنْ يُؤْتَى» بالمد على الاستفهام؛ كما قال الأعشى:

أَنْ رَأَتْ رُجُلًا أَعْشَى أَضْرَبَهُ * رَبِيبُ الْمَنُونِ وَدَهْرٌ مَثِيلُ خَيْلٍ^(١)

وقرأ الباقر بن غيرمذ على الخبر. وقرأ سعيد بن جبير «إِنْ يُؤْتَى» بكسر الهمزة، على معنى النفي؛ ويكون من كلام الله تعالى كما قال الفراء. والمعنى: قل يا محمد إن الهدى هدى الله إن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم عند ربكم - يعنى اليهود - بالباطل فيقولون نحن أفضل منكم. ونصب «أو يحاجوكم» يعنى بإضمار «أَنْ» و«أو» تضمير بعدها «أَنْ» إذا كانت بمعنى «حتى» و«إلا أن». وقرأ الحسن «أَنْ يُؤْتَى بكسر التاء وياء مفتوحة، على معنى أن يؤتى أحد أحداً مثل ما أوتيتم، فحذف المفعول.

(١) مثيل : مسقم .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ أِهْدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ ﴾ فيه قولان :

أحدهما : أن أهدى إلى الخير والدلالة إلى الله عز وجل بيد الله جل شأؤه يؤتيه أنبياءه ، فلا تنكروا أن يؤتى أحد سواكم مثل ما أوتيتم ، فإن أنكروا ذلك فقل لهم « إن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء » . والقول الآخر : قل إن الهدى هدى الله الذي آتاه المؤمنين من التصديق بحمد صلى الله عليه وسلم لا غيره . وقال بعض أهل الإشارات في هذه الآية : لا تعاشرُوا إلا من يوافقكم على أحوالكم وطريقكم فإن من لا يوافقكم لا يرافقكم . والله أعلم .

قوله تعالى : يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾

أى بذنوبه وهدايته ، عن الحسن ومجاهد وغيرهما . ابن جريج : بالإسلام والقرآن من يشاء . قال أبو عثمان : أجهل القول ليقى معه رجاء الرأى وخوف الخائف ، والله ذو الفضل العظيم .

قوله تعالى : وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنُهُ بِقِنْطَارٍ يُودِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنُهُ بدينارٍ لَا يُودِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قائِماً ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّنَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنُهُ بِقِنْطَارٍ يُودِّهِ إِلَيْكَ ﴾ مثل عبد الله بن سلام . ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنُهُ بدينارٍ لَا يُودِّهِ إِلَيْكَ ﴾ وهو فنحاص بن عازوراء اليهودى ، أودعه رجل ديناراً فخافه . وقيل : كعب بن الأشرف وأصحابه . وقرأ ابن وثاب والأشهب العقيلي « مَنْ إِنْ تَيْمَنَهُ » على لغة من قرأ نستعين وهى لغة بكر وتميم . وفى حرف عبد الله « مالك لا تَيْمَنُ على يوسف » . والباقون بالألف . وقرأ نافع والكسائى « يُودِّهِي » بياء فى الإدراج . قال أبو عبيد : واتفق أبو عمرو والأعمش وعاصم وحمة فى رواية أبى بكر

على وقف الهاء، فقرءوا « يؤدّه إليك » . قال النحاس : بإسكان الهاء لا يجوز إلا في الشعر عند بعض النحويين، وبعضهم لا يميزه ألبتة ويرى أنه غلط ممن قرأ به، وأنه توهم أن الجزم يقع على الهاء، وأبو عمرو أجل من أن يجوز عليه مثل هذا . والصحيح عنه أنه كان يكسر الهاء؛ وهي قراءة يزيد بن القعقاع . وقال الفراء : مذهب بعض العرب يجرمون الهاء إذا تحرك ما قبلها، يقولون : ضربته ضرباً شديداً، كما يسكنون ميم أتم وقتم وأصلها الرفع؛ كما قال الشاعر :

لما رأى ألا دعه ولا شبع * مال إلى أرطاة حقيف فاضطجع^(١)

وقيل : إنما جاز إسكان الهاء في هذا الموضع لأنها وقعت في موضع الجزم وهي الياء الذاهبة . وقرأ أبو المنذر سلام والزهرى « يؤدّه » بضم الهاء بغير واو . وقرأ قتادة وحُميد ومجاهد « يؤدّهو » بواو في الإدراج، اختير لها الواو لأن الواو من الشفة والهاء بعيدة المخرج . قال سيبويه : الواو في المذكر بمنزلة الألف في المؤنث ويبدل منها ياء لأن الياء أخف إذا كان قبلها كسرة أو ياء ، وتحذف الياء وتبقى الكسرة لأن الياء قد كانت تحذف والفعل مرفوع فأثبتت بحالها .

الثانية — أخبر تعالى أن في أهل الكتاب الخائن والأمين والمؤمنون لا يميزون ذلك، فينبغي اجتناب جميعهم . وخص أهل الكتاب بالذكر وإن كان المؤمنون كذلك لأن الخيانة فيهم أكثر . فخرج الكلام على الغالب . والله أعلم . وقد مضى تفسير القنطار . وأما الدينار فأربعة وعشرون قيراطاً والقيراط ثلاث حبات من وسط الشعير، فمجموعه اثنتان وسبعون حبة، وهو يُجمع عليه . ومن حفظ الكثير وأداه فالقليل أولى، ومن خان في اليسير أو منعه فذلك في الكثير أكثر . وهذا أدل دليل على القول بفهوم الخطاب . وفيه بين العلماء خلاف المذكور في أصول الفقه . وذكر تعالى قسمين : من يودى ومن لا يودى إلا بالملزمة عليه ؛ وقد يكون من الناس من لا يودى وإن دُمت عليه قائماً . فذكر تعالى القسمين لأنه الغالب

(١) الأرطاة : واحدة الأرطى، وهو شجر من شجر الرمل . والحقيف (بالكسر) : ما أعوج من الرمل .

والمعتاد والثالث نادر ، فخرج الكلام على الغالب . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف وأبو عبد الرحمن السُّلَمي وغيرهما « دِمَت » بكسر الدال وهما لغتان ، والكسر لغة أزد السَّراة ؛ من « دِمَت تدام » مثل خفت تخاف . وحكى الأخفش دِمَت تدوم ، شاذاً .

الثالثة — استدلل أبو حنيفة على مذهبه في ملازمة الغريم بقوله تعالى : « إلا ما دمت عليه قائماً » وأباه سائر العلماء ، وقد تقدّم في البقرة .^(١) وقد استدلل بعض البغداديين على حبس المديان بقوله تعالى : « وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِيَدِنَا لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِماً » فإذا كان له ملازمته ومنعه من التصرف جاز حبسه . وقيل : إن معنى « ما دمت عليه قائماً » أى بوجهك فيها بك ويستحى منك ، فإن الحياء فى العينين ؛ ألا ترى إلى قول ابن عباس رضى الله عنه : لا تطلبوا من الأعمى حاجة فإن الحياء فى العينين . وإذا طلبت من أخيك حاجة فانظر إليه بوجهك حتى يستحى فيقضيها . ويقال : « قائماً » أى ملازماله ؛ فإن أنظرته أنكره . وقيل : أراد بالقيام إدامة المطالبة لا عين القيام . والدينار أصله دينار فعوضت من إحدى النونين ياء طلباً للخفة لكثرة استعماله . يدل عليه أنه يجمع دنانير ويصغر دُنيَّير .

الرابعة — الأمانة عظيمة القدر فى الدين ، ومن عظم قدرها أنها تقوم هى والرحم على جنتي الصراط ؛ كما فى صحيح مسلم . فلا يُمكن من الجواز إلا من حفظهما . وروى مسلم عن حذيفة قال حدثنا النبى صلى الله عليه وسلم عن رفع الأمانة ، قال : « ينام الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه » الحديث . وقد تقدم بكلامه أول البقرة .^(٢) وروى ابن ماجه حدثنا محمد بن المصطفى حدثنا محمد بن حرب عن سعيد بن سنان عن أبى الزاهرية عن أبى شجرة كثير ابن مرة عن ابن عمر أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله إذا أراد أن يهلك عبداً نزع منه الحياء فإذا نزع منه الحياء لم تلقه إلا مقيتاً مُمَقَّتاً فإذا لم تلقه إلا مقيتاً مُمَقَّتاً نُزعت منه الأمانة فإذا نزعته منه الأمانة لم تلقه إلا خائناً مُحَوَّناً فإذا لم تلقه إلا خائناً مُحَوَّناً نُزعت منه

(١) فى قوله تعالى : « وإن كان ذو عسرة فطرة ... » ح ٣ ص ٣٧١ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) جنة الوادى (بفتح الون) « جانبه وناحيته . والجنة (بسكون النون) : الناحية ؛ يقال : نزل فلان جنة أى ناحية .

(٣) راجع ج ١ ص ١٨٨ طبعة ثانية أو ثالثة ، وصحيح مسلم ج ١ ص ٥١ طبع بلاق .

الرحمة فإذا نُزعت منه الرحمة لم تَلقه إلا رَجِيماً مُلَعَنًا فإذا لم تَلقه إلا رَجِيماً مُلَعَنًا نُزعت منه رِبْقَةُ الإسلام . وقد مضى في البقرة معنى قوله عليه السلام : ”أَذِ الْأَمَانَةَ إِلَى مَنْ أُثِمَّتْكَ وَلَا تُخْنِ مِنْ خَانِكَ“ . والله أعلم .

الخامسة — ليس في هذه الآية تعديل لأهل الكتاب ولا لبعضهم خلافا لمن ذهب إلى ذلك ؛ لأن فُسَاقَ المسلمين يوجد فيهم من يؤدّي الأمانة ويؤمن على المال الكثير ولا يكونون بذلك عدولا . فطريق العدالة والشهادة ليس يجزئ فيه أداء الأمانة في المال من جهة المعاملة والوديعه ؛ ألا ترى قولهم : « ليس علينا في الأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ » فكيف يعدل من يعتقد استباحة أموالنا وحرماننا بغير حرج عليه ؛ ولو كان ذلك كافيا في تعديلهم لَسُمِعَتْ شهادتهم على المسلمين .

السادسة — قوله تعالى : (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا) يعني اليهود (لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ) قيل : إن اليهود كانوا إذا بايعوا المسلمين يقولون : ليس علينا في الأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ — أى حرج في ظلمهم — لمخالفتهم إيانا . وآدعوا أن ذلك في كتابهم ؛ فأكذبهم الله عز وجل ورد عليهم فقال : « بَلَى » أى بلى عليهم سبيل العذاب بكذبهم واستحلالهم أموال العرب . قال أبو إسحاق الزجاج : وتم الكلام . ثم قال « مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى » . ويقال : إن اليهود كانوا قد استدانوا من الأعراب أموالا فلما أسلم أرباب الحقوق قالت اليهود : ليس لكم علينا شيء ، لأنكم تركتم دينكم فسهط عنا دينكم . وآدعوا أنه حكم التوراة فقال الله تعالى : « بلى » ردّا لقولهم « ليس علينا في الأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ » . أى ليس كما تقولون ، ثم استأنف فقال : « مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى » الشرك فليس من الكاذبين بل يحبه الله ورسوله .

السابعة — قال رجل لأبن عباس : إنا نصيب في العمد من أموال أهل الذمة الدجاجة والشاة ونقول : ليس علينا في ذلك بأس . فقال له : هذا كما قال أهل الكتاب « ليس علينا في الأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ » إنهم إذا أدوا الجزية لم تحل لكم أموالهم إلا عن طيب

أنفسهم ؛ ذكره عبد الرزاق عن معمر عن أبي إسحاق الهمداني عن صَعْصَعَةَ أن رجلا قال لابن عباس ؛ فذكره .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ يدل على أن الكافر لا يجعل أهلا لقبول شهادته لأن الله تعالى وصفه بأنه كذاب . وفيه رد على الكفرة الذين يحرّمون ويحلّون غير تحریم الله وتحليله ويعملون ذلك من الشرع . قال ابن العربي : ومن هذا يخرج الرد على من يحكم بالاستحسان من غير دليل ، ولست أعلم أحدا من أهل القبلة قاله . وفي الخبر : لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” ما شيء كان في الجاهلية إلا وهو تحت قدمي إلا الأمانة فإنها مؤداة إلى البرّ والفاجر “ .

قوله تعالى : بَلَى مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٧٦﴾ «من» رفع بالابتداء وهو شرط . و «أوفى» في موضع جزم . و «اتقى» معطوف عليه ، أى واتقى الله ولم يكذب ولم يستحل ما حرم عليه . ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ أى يُحِبُّ أولئك . وقد تقدّم معنى حب الله لأوليائه . والهاء في قوله «بعهده» راجعة إلى الله عز وجل . وقد جرى ذكره في قوله « وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ » ويجوز أن تعود على الموقى ومتقى الكفر والخيانة ونقض العهد . والعهد مصدر يضاف إلى الفاعل والمفعول .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ مِمَّا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٧﴾

فيه مسألتان :

الأولى — روى الأئمة عن الأشعث بن قيس قال : كان بيني وبين رجل من اليهود أرض فحججني فقدمته إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” هل

لك بينة؟ قلت لا، قال لليهودي: "احلف" قلت: إذا يحلف فيذهب بمالي؛ فأنزل الله تعالى «إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا» إلى آخر الآية. وروى الأئمة أيضا عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب الله له النار وحرم عليه الجنة". فقال له رجل: وإن كان شيئا يسيرا يا رسول الله؟ قال: "وإن كان قضيبا من أراك"^(١). وقد مضى في البقرة معنى «لَا يَكْتُمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ»^(٢).

الثانية - ودلت هذه الآية والأحاديث أن حكم الحاكم لا يحل المال في الباطن بقضاء الظاهر إذا علم المحكوم له بطلانه. وقد روى الأئمة عن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إنكم تختصمون إلي وإنما أنا بشر ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض وإنما أقضي بينكم على نحو ما أسمع منكم فمن قضيت له من حق أخيه شيئا فلا يأخذه فإنما أقطع له قطعة من النار يأتي بها يوم القيامة". وهذا لا خلاف فيه بين الأئمة، وإنما ناقض أبو حنيفة وغلا فقال: إن حكم الحاكم المبنى على الشهادة الباطلة يحل الفرج لمن كان محزما عليه؛ كما تقدم في البقرة. وزعم أنه لو شهد شاهدا زور على رجل بطلاق زوجته وحكم الحاكم بشهادتهما فإن فرجها يحل لمزوجها ممن يعلم أن القضية باطل. وقد شنع عليه بإعراضه عن هذا الحديث الصحيح الصريح، وبأنه صان الأموال ولم يراستباحتها بالأحكام الفاسدة ولم يضمن الفروج عن ذلك، والفروج أحق أن يحتاط لها وتُصان. وسيأتي بطلان قوله في آية اللعان^(٣) إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنْ أَلْكِتَابٍ وَمَا هُوَ مِنْ أَلْكِتَابٍ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ

(٧٨)

(١) الأراك: شجر من الحمض يستاك بقضبانته الواحدة أراكا.

(٢) آية ١٧٤ ج ٢ ص ٢٣٤

طبعة ثانية. (٣) راجع المسئلة الثالثة ج ٢ ص ٣٣٨ طبعة ثانية. (٤) آية ٦ سورة النور.

يعنى طائفة من اليهود . وقرأ أبو جعفر وشيبة « يَلَوْن » على التكثير . والمعنى يحرفون الكلم ويعيدلون به عن القصد . وأصل اللّـى الميل . لوى بيده ، ولوى برأسه إذا أماله ؛ ومنه قوله تعالى : « لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ » أى عنادا عن الحق وميلا عنه إلى غيره . ومعنى « ولا تلوون على أحد » أى لا تعرجون عليه ؛ يقال لوى عليه إذا عرج وأقام . واللّـى المطل . لوأه بدينه يَلَوِيهِ لَيًّا وَلَيًّا مَطْلَه . قال :

قد كنت داينت بها حسانا * مخافة الإفلاس والليانا

* يحسن بيع الأضل والعيانا *

وقال ذو الرمة :

تريدين لياني وأنت مَلِيَّةٌ ^(١) وأحسن يا ذات اليشاح التقاضيا

وفى الحديث « لى الواجد يحلّ عرضه وعقوبته » . وألسنة جمع لسان فى لغة من ذكره ، ومن أنت قال ألسن .

قوله تعالى : مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ^(٧٩)

(ما كان) معناه ما ينبغي ؛ كما قال : « مَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً » . و « مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ » . و « مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا » يعنى ما ينبغي . والبشر يقع للواحد والجمع لأنه بمنزلة المصدر ؛ والمراد به هنا عيسى فى قول الضحاك والسدى . والكتاب : القرآن . والحكم : العلم والفهم . وقيل أيضا الأحكام . أى أن الله لا يصطفى لنبوته الكذبة ولو فعل ذلك بشر لسلبه آيات النبوة وعلاماتها . ونصب « ثم يقول » على الاشتراك بين « أن يؤتیه » وبين « يقول » أى لا يجتمع لنبى إتيان النبوة وقوله : « كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ » . (وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ) أى ولكن جائز أن يكون النبى يقول لهم

(١) فى ديوانه : « تطلين » .

كونوا ربانيين . وهذه الآية قيل إنها نزلت في نصارى تَجْرَان . وكذلك روى أن السورة كلها إلى قوله : « وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ » كان سبب نزولها نصارى تَجْرَان ولكن مُزَج معهم اليهود ؛ لأنهم فعلوا من الجحد والعناد فعلهم .

والربانيون واحد من رباني منسوب إلى الرب . والرباني الذي يُرَبِّي الناس بصغار العلم قبل كباره ؛ وكأنه يقتدى بالرب سبحانه في تيسير الأمور ؛ روى معناه عن ابن عباس . قال بعضهم : كان في الأصل ربِّي فأدخلت الألف والنون للبالغة ؛ كما يقال للعظيم الحجة : حِجَانِي ولعظيم الجمة جُمَانِي ولغليظ الرقة رَقَبَانِي . وقال المبرد : الربانيون أرباب العلم ، واحد من ربان ، من قولهم : رَبَّهُ يَرْبُهُ فهو رَبَان إذا دَبَّرَهُ وأصلحه . فمعناه على هذا يدبرون أمور الناس ويصلحونها . والألف والنون للبالغة كما قالوا رِبَان وعطشان ، ثم ضمت إليها النسبة كما قيل : حِجَانِي ورَقَبَانِي وجُمَانِي . قال الشاعر :

لو كنت مُرْتَبِنًا في الحق أنزلني * منه الحديث ورباني أحماري

فمعنى الرباني العالم بدين الرب الذي يعمل بعلمه ؛ لأنه إذا لم يعمل بعلمه فليس بعالم . وقد تقدم هذا المعنى في البقرة : وقال أبو رزين : الرباني هو العالم بالحكيم . وروى شعبة عن عاصم عن زُرَّ عن عبد الله بن مسعود « ولكن كونوا ربانيين » قال : حكماء علماء . ابن جُبَيْر : حكماء أتقياء . وقال الضحاك : لا ينبغي لأحد أن يدع حفظ القرآن جهده فإن الله تعالى يقول : « ولكن كونوا ربانيين » . وقال ابن زيد : الربانيون الولاة ، والأخبار العلماء . وقال مجاهد : الربانيون فوق الأخبار . قال النحاس : وهو قول حسن ؛ لأن الأخبار هم العلماء . والرباني الذي يجمع إلى العلم البصر بالسياسة ؛ مأخوذ من قول العرب : رَبَّ أَمْرَ الناس يَرْبُهُ إذا أصلحه وقام به ، فهو رَابٌّ ورباني على التكثير . قال أبو عبيدة : سمعت عالما يقول : الرباني العالم بالحلال والحرام والأمر والنهي ، العارف بأنباء الأئمة وما كان وما يكون . وقال محمد بن الحنفية يوم مات ابن عباس : اليوم مات رباني هذه الأمة . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما من مؤمن ذكر ولا أنثى حر ولا مملوك إلا والله عز وجل

عليه حق أن يتعلم من القرآن ويتفقه في دينه — ثم تلا هذه الآية — ولكن كونوا ربانيين“
الآية . رواه ابن عباس .

قوله تعالى : ﴿يَمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَيَمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ﴾ قرأه أبو عمرو وأهل المدينة بالتخفيف من العلم . واختار هذه القراءة أبو حاتم . قال أبو عمرو : وتصديقها «تَدْرُسُونَ» ولم يقل «تُدْرُسُونَ» بالتشديد من التدريس . وقرأ ابن عامر وأهل الكوفة «تُعَلِّمُونَ» بالتشديد من التعليم ؛ واختارها أبو عبيد . قال : لأنها تجمع المعنيين «تُعَلِّمُونَ» و«تَدْرُسُونَ» . قال مكي : التشديد أبلغ ؛ لأن كل معلم عالم بمعنى يعلم وليس كل من علم شيئاً معلماً . فالتشديد يدل على العلم والتعليم والتخفيف إنما يدل على العلم فقط ؛ فالتعليم أبلغ وأمدح وغيره أبلغ في الذم . احتج من رجع قراءة التخفيف بقول ابن مسعود «كونوا ربانيين» قال : حكاء علماء ؛ فيبعد أن يقال كونوا فقهاء حكاء علماء بتعليمكم . قال الحسن : كونوا حكاء علماء بعلمكم . وقرأ أبو حيوة «تُدْرِسُونَ» من أدرس يدرس . وقرأ مجاهد «تُعَلِّمُونَ» بفتح التاء وتشديد اللام ، أى تعلمون .

قوله تعالى : وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَالِيَّةَ وَالنَّبِيَّاتِ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨١﴾

قرأ ابن عامر وعاصم وحزمة بالنصب عطفا على «أَنْ يُؤْتِيَهُ» . ويقويه أن اليهود قالت للنبي صلى الله عليه وسلم : أتريد أن نتخذك يا محمد رباً ؟ فقال الله تعالى : ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة — الى قوله : وَلَا يَأْمُرُكُمْ . وفيه ضمير البشر ، أى ولا يأمركم البشر يعنى عيسى وعزيراً . وقرأ الباقر بالرفع على الاستئناف والقطع من الكلام الأول ، وفيه ضمير اسم الله عز وجل ، أى ولا يأمركم الله أن تتخذوا . ويقوى هذه القراءة أن في مصحف عبد الله «ولن يأمركم» فهذا يدل على الاستئناف ، والضمير أيضاً لله عز وجل ؛ ذكره مكي ، وقاله سيبويه والزجاج . وقال ابن جريج وجماعة : ولا يأمركم محمد عليه

السلام . وهذه قراءة أبي عمرو والكسائي وأهل الحرمين . (أَنْ تَتَّخِذُوا) أى بأن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً . وهذا موجود فى النصارى يعظمون الأنبياء والملائكة حتى يجعلوهم لهم أرباباً . (أَيَاْمُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) على طريق الإنكار والتعجب ؛ فحرم الله تعالى على الأنبياء أن يتخذوا الناس عباداً يتألهون لهم ولكن ألزم الخلق حرمتهم . وقد ثبت عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال : " لا يقول أحدكم عبيدى وأمى وليقل فتاى وفتاى ولا يقل أحدكم ربى وليقل سيدي " . وفى التنزيل « أذ كرني عند ربك » . وهناك يأتى بيان هذا إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨١﴾

قيل : أخذ الله تعالى ميثاق الأنبياء أن يصدق بعضهم بعضاً ويأمر بعضهم بالإيمان بعضاً ؛ فذلك معنى النصرة بالتصديق . وهذا قول سعيد بن جبيرة وقتادة وطاوس والسدي والحسن ، وهو ظاهر الآية . قال طاوس : أخذ الله ميثاق الأول من الأنبياء أن يؤمن بما جاء به الآخر . وقرأ ابن مسعود « وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب » . قال الكسائي : يجوز أن يكون « وإذ أخذ الله ميثاق النبيين » بمعنى وإذا أخذ الله ميثاق الذين مع النبيين . وقال البصريون : إذا أخذ الله ميثاق النبيين فقد أخذ ميثاق الذين معهم ؛ لأنهم قد أتبعوهم وصدقوهم . و « ما » فى قوله « لما » بمعنى الذى . قال سيبويه : سألت الخليل ابن أحمد عن قوله عز وجل : « وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة » فقال : لما بمعنى الذى . قال النحاس : التقدير على قول الخليل للذى آتيتكموه ، ثم حذف

الهاء لطول الاسم . و « الذى » رفع بالابتداء وخبره « من كتاب وحكمة » . و « من » لبيان الجنس . وهذا كقول القائل : لزيد أفضل منك ؛ وهو قول الأخفش أنها لام الابتداء . قال المهدوي : وقوله « ثم جاءكم » وما بعده جملة معطوفة على الصلة ، والعائد منها على الموصول محذوف ؛ التقدير ثم جاءكم رسول مصدق به .

قوله تعالى : (ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ) الرسول هنا محمد صلى الله عليه وسلم فى قول على وابن عباس رضى الله عنهما . واللفظ وإن كان نكرة فالإشارة إلى معين ؛ كقوله تعالى : « ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً — إلى قوله : وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ » . فأخذ الله ميثاق النبيين أجمعين أن يؤمنوا بمحمد عليه السلام وينصروه إن أدركوه ، وأمرهم أن يأخذوا بذلك الميثاق على أئمتهم . واللام من قوله « لتؤمنن به » جواب القسم الذى هو أخذ الميثاق ، إذ هو بمنزلة الاستحلاف . وهو كما تقول فى الكلام : أخذت ميثاقك لتفعلن كذا ، كأنك قلت استحلفتك ، وفصل بين القسم وجوابه بحرف الجر الذى هو « لما » فى قراءة ابن كثير على ما يأتى . ومن فتحها جعلها متلقية للقسم الذى هو أخذ الميثاق . واللام فى « لتؤمنن به » جواب قسم محذوف ، أى والله لتؤمنن به . وقال المبرد والكسائى والزجاج : « ما » شرط دخلت عليها لام التحقيق كما تدخل على إن ، ومعناه لما آتيتكم ؛ فوضع « ما » نصب ، وموضع « آتيتكم » جزم ، و « ثم جاءكم » معطوف عليه . (لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ) اللام فى قوله « لتؤمنن به » جواب الجزاء ؛ كقوله تعالى : « وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ » ونحوه . وقال الكسائى : لتؤمنن به مُعْتَمِدَ القسم فهو متصل بالكلام الأول ، وجواب الجزاء قوله « فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ » . ولا يحتاج على هذا الوجه إلى تقدير عائد . وقرأ أهل الكوفة « لِمَا آتَيْتُكُمْ » بكسر اللام ، وهى أيضاً بمعنى الذى وهى متعلقة بأخذ ، أى أخذ الله ميثاقهم لأجل الذى آتاهم من كتاب وحكمة ثم إن جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به من بعد الميثاق ؛ لأن أخذ الميثاق فى معنى الاستحلاف كما تقدم . قال النحاس : ولأبى عبيدة فى هذا قول حسن . قال : المعنى وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب

لَتُؤْمِنَنَّ بِهِ لَمَّا آتَيْتَكُمْ مِنْ ذِكْرِ التَّوْرَةِ . وَقِيلَ : فِي الْكَلَامِ حَذْفٌ ، وَالْمَعْنَى وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَتُعَلِّمَنَّ النَّاسَ لَمَّا جَاءَكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ، وَلَتَأْخُذَنَّ عَلَى النَّاسِ أَنْ يُؤْمِنُوا . وَدَلَّ عَلَى هَذَا الْحَذْفِ « وَأَخَذْتُمْ عَلَى ذَلِكَ إِصْرِي » . وَقِيلَ : إِنْ اللَّامُ فِي قَوْلِهِ « لَمَّا » فِي قِرَاءَةٍ مِنْ كَسْرِهَا بِمَعْنَى بَعْدَ ، يَعْنِي بَعْدَ مَا آتَيْتَكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ، كَمَا قَالَ النَّابِغَةُ ،

تَوَهَّمْتُ آيَاتَ لَهَا فَعَرَقْتُهَا * لَسْتِ أَعْوَامٌ وَذَا الْعَامُ سَابِعُ

أَيُّ بَعْدَ سِتَّةِ أَعْوَامٍ . وَقَرَأَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ « لَمَّا » بِالْتَشْدِيدِ ، وَمَعْنَاهُ حِينَ آتَيْتَكُمْ . وَاحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ أَصْلُهَا التَّخْفِيفُ فزِيدَتْ « مِنْ » عَلَى مَذْهَبٍ مِنْ يَرَى زِيَادَتَهَا فِي الْوَاجِبِ فَصَارَتْ لِمَنْ مَا ، وَقَلِبَتِ النَّونُ مِيمًا لِلإِدْغَامِ فَاجْتَمَعَتْ ثَلَاثُ مِيمَاتٍ فَحُذِفَتِ الْأُولَى مِنْهُنَّ اسْتِخْفَافًا . وَقَرَأَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ « آتَيْنَاكُمْ » عَلَى التَّعْظِيمِ . وَالْبَاقُونَ « آتَيْتَكُمْ » عَلَى لَفْظِ الْوَاحِدِ . ثُمَّ كُلُّ الْأَنْبِيَاءِ لَمْ يُؤْتُوا الْكِتَابَ وَإِنَّمَا أُوتِيَ الْبَعْضُ ، وَلَكِنْ الْغَلْبَةُ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ . وَالْمُرَادُ أَخَذَ مِيثَاقَ جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ فَمَنْ لَمْ يُؤْتَ الْكِتَابَ فَهُوَ فِي حَكْمٍ مِنْ أُوتِيَ الْكِتَابَ لِأَنَّهُ أُوتِيَ الْحُكْمَ وَالنَّبُوَّةَ . وَأَيْضًا مَنْ لَمْ يُؤْتَ الْكِتَابَ أُمِرَ أَنْ يَأْخُذَ بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِهِ فَدَخَلَ تَحْتَ صِفَةٍ مِنْ أُوتِيَ الْكِتَابَ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ أَفَرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَى ذَلِكَ إِصْرِي قَالُوا أَفَرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ « أَفَرَرْتُمْ » مِنَ الْإِقْرَارِ ، وَالْإِصْرُ وَالْأَصْرُ لَفْظَانِ ، وَهُوَ الْعَهْدُ . وَالْإِصْرُ فِي اللُّغَةِ الثَّقَلُ ، فَسُمِّيَ الْعَهْدُ إِصْرًا لِأَنَّهُ مَنَعٌ وَتَشْدِيدٌ . ﴿ قَالَ فَاشْهَدُوا ﴾ أَيُّ اعْلَمُوا ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . الزَّجَاجُ : بَيَّنَّا أَنَّ الشَّاهِدَ هُوَ الَّذِي يَصْحَحُ دَعْوَى الْمَدْعَى . وَقِيلَ : الْمَعْنَى اشْهَدُوا أَنْتُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَعَلَى أَتْبَاعِكُمْ . ﴿ وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ عَلَيْكُمْ وَعَلَيْهِمْ . وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ : قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِلْمَلَائِكَةِ فَاشْهَدُوا عَلَيْهِمْ فَتَكُونُ كِتَابَةً عَنْ غَيْرِ مَذْكَورٍ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٨٧﴾

« مَنْ » شَرْطٌ . فَمَنْ تَوَلَّى مِنْ أُمَمِ الْأَنْبِيَاءِ عَنِ الْإِيمَانِ بَعْدَ أَخْذِ الْمِيثَاقِ ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ أَيُّ الْخَارِجُونَ عَنِ الْإِيمَانِ . وَالْفَاسِقُ الْخَارِجُ . وَقَدْ تَقَدَّمَ ^(١) .

قوله تعالى : أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿٨٧﴾ قُلْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ
عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا
أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ
لَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨٨﴾

قوله تعالى : ((أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ)) قال الكلبي : إن كعب بن الأشرف وأصحابه
اختصموا مع النصاري إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : أينما أحق يدين إبراهيم ؟ فقال
النبي صلى الله عليه وسلم : « كَلَّا الْفَرِيقَيْنِ بَرٌّ مِنْ دِينِهِ » . فقالوا : ما نرضى بقضائك
ولا نأخذ بدينك ؟ فنزل « أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ » يعني يطلبون . ونصبت « غير » يبيغون ، أي
يبيغون غير دين الله . وقرأ أبو عمرو وحده « يبيغون » بالياء على الخبر « وإليه ترجعون » بالتاء
على المخاطبة . قال : لأن الأول خاص والثاني عام ففُرق بينهما لافتراقهما في المعنى .
وقرأ حفص وغيره « يبيغون ، ويرجعون » بالياء فيهما ؛ لقوله : « فأولئك هم الفاسقون » .
وقرأ الباقر بالتاء فيهما على الخطاب ؛ لقوله « لَمَّا آتَيْنَكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ » . والله أعلم .

قوله تعالى : ((وَلَهُ أَسْلَمَ)) أي استسلم وانقاد وانخضع وذل ، وكل مخلوق فهو منقاد
مستسلم ؛ لأنه مجبول على ما لا يقدر أن يخرج عنه . قال قتادة : أسلم المؤمن طوعاً والكافر عند
موته كرهاً ولا ينفعه ذلك ؛ لقوله : « فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا » . قال مجاهد :
إسلام الكافر كرهاً بسجوده لغير الله وسجود ظله لله ، « أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ
يَتَقِيَا ظِلَالَهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ » . « وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
طَوْعًا أَوْ كَرْهًا وَظِلَالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ » . وقيل : المعنى أن الله خلق الخلق على ما أراد منهم ؛
فمنهم الحسن والقيح والطويل والقصير والصحيح والمريض وكلهم منقادون اضطراباً ، فالصحيح
منقاد طائع محب لذلك ، والمريض منقاد خاضع وإن كان كارهاً . والطوع الانقياد والآتباع

بسهولة . والكراهة بما كان بمشقة وإباء عن النفس . و (طَوْعًا وَكَرْهًا) مصدران في موضع الحال ، أى طائعين ومكرهين . وروى أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله عز وجل : « وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا » قال : « الملائكة أطاعوه في السماء والأنصار وعبد القيس في الأرض » . وقال عليه السلام : « لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي فَإِنْ أَصْحَابِي أَصْلَمُوا مِنْ خَوْفِ اللَّهِ وَأَسْلَمَ النَّاسُ مِنْ خَوْفِ السَّيْفِ » . وقال عكرمة : « طوعا » من أسلم من غير حاجة « وكرها » من اضطرت به الحجة إلى التوحيد . يدل عليه قوله عز وجل : « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » . قال الحسن : هو عموم معناه الخصوص . وعنه : « أسلم من في السموات » وتم الكلام . ثم قال : « والأرض طوعا وكرها » . قال : والكراهة المناقضة لا ينفعه عمله . و « طوعا وكرها » مصدران في موضع الحال . عن مجاهد عن ابن عباس قال : إذا استصعبت دابة أحدكم أو كانت شُمُوسًا^(١) فليقرأ في أذنها هذه الآية : « أفغير دين الله يبغون وله أسلم من في السموات والأرض طوعا وكرها » إلى آخر الآية .

قوله تعالى : وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٨٥﴾

« غير » مفعول بيبتغ ، « دينا » منصوب على التفسير ، ويجوز أن ينتصب دينا بيبتغ ، وينتصب « غير » على أنه حال من الدين . قال مجاهد والسدي : نزلت هذه الآية في الحارث بن سويد أخو الجلاس بن سويد ، وكان من الأنصار . ارتد عن الإسلام هو وأثنا عشر معه ولحقوا بمكة كفارا ، فنزلت هذه الآية ، ثم أرسل إلى أخيه يطلب التوبة . وروى ذلك عن ابن عباس وغيره . قال ابن عباس : « وأسلم بعد نزول الآيات » . (وهو في الآخرة من الخاسرين)

(١) شمس الدابة : شردت وجمعت ومنعت ظهرها .

قال هشام : أى وهو خاسر فى الآخرة من الخاسرين ؛ ولولا هذا لفرقت بين الصلة والموصول .
وقال المازنى : الألف واللام مثلها فى الرجل . وقد تقدم هذا فى البقرة^(١) عند قوله : « وإنه
فى الآخرة لمن الصالحين » .

قوله تعالى : كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ
الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٨١﴾

قال ابن عباس : إن رجلا من الأنصار أسلم ثم ارتد ولحق بالشرك ثم ندم ؛ فأرسل إلى
قومه : سلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم هل نى من توبة ؟ فجاء قومه إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالوا : هل له من توبة ؟ فنزلت « كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ »
إلى قوله : « غَفُورٌ رَحِيمٌ » فأرسل إليه فأسلم . أخرجه النسائى . وفى رواية : أن رجلا
من الأنصار ارتد فلحق بالمشركين ، فأنزل الله « كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا » إلى قوله :
« إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا » فبعث بها قومه إليه ، فلما قرئت عليه قال : والله ما كذبنى قومى على رسول
الله صلى الله عليه وسلم ، ولا أ كذبت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله ، والله عز وجل
أصدق الثلاثة ؛ فرجع تائبا ، فقيل منه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركه . وقال الحسن : نزلت
فى اليهود لأنهم كانوا يبشرون بالنبي صلى الله عليه وسلم ويستفتحون على الذين كفروا ؛
فلما بعث عاندهم وكفروا . فأنزل الله عز وجل « أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ
وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » . ثم قيل : « كَيْفَ » لفظة استفهام ومعناه الجحد ، أى لا يهدى الله .
ونظيره قوله : « كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ » أى لا يكون لهم عهد ؛
وقال الشاعر :

كَيْفَ نَوْمِي عَلَى الْفِرَاشِ وَلَمَّا ■ يشمل القوم غارة شعواء

أى لا نوم لى . « وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ » يقال : ظاهر الآية أن من كفر بعد
إسلامه لا يهديه الله ، ومن كان ظالما لا يهديه الله ؛ وقد رأينا كثيرا من المرتدين قد أسلموا

(١) راجع ج ٢ ص ١٣٣ طبعة ثانية .

وهدهم الله ، وكثيرا من الظالمين تابوا عن الظلم . قيل له : معناه لا يهديهم الله ما داموا مقيمين على كفرهم وظلمهم ولا يُقبلون على الإسلام ؛ فأما إذا أسلموا وتابوا فقد وفقهم الله لذلك . والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : **أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿٨٧﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٨٩﴾**

أى إن داموا على كفرهم . وقد تقدم معنى لعنة الله والناس في «البقرة» فلا معنى لإعادته .
 ﴿وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ أى لا يؤخرون ولا يؤجلون ، ثم استثنى التائبين فقال : «إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا»
 هو الحارث بن سويد كما تقدم . ويدخل في الآية بالمعنى كل من راجع الإسلام وأخلص .
 قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ﴿٩٠﴾**

قال قتادة وعطاء الخراساني والحسن : نزلت في اليهود كفروا بعبسى والإنجيل ، ثم ازدادوا كفرا بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن . وقال أبو العالية : نزلت في اليهود والنصارى كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم بعد إيمانهم بنعته وصفته ، ثم ازدادوا كفرا بإقامتهم على كفرهم .
 وقيل : «ازدادوا كفرا» بالذنوب التي اكتسبوها . وهذا اختيار الطبري ، وهى عنده في اليهود .
 ﴿لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾ مشكل لقوله : «وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ»
 فقيل : المعنى لن تقبل توبتهم عند الموت . قال النحاس : وهذا قول حسن ؛ كما قال عز وجل : «وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ» . وروى عن الحسن وقتادة وعطاء . وقد قال صلى الله عليه وسلم : «إن الله

يقبل توبة العبد ما لم يُغْرِغْ^(١) . وسيأتي في «النساء» بيان هذا المعنى . وقيل : « لن تقبل توبتهم » التي كانوا عليها قبل أن يكفروا ؛ لأن الكفر قد أحبطها . وقيل : « لن تقبل توبتهم » إذا تابوا من كفرهم إلى كفر آخر ؛ وإنما يقبل توبتهم إذا تابوا إلى الإسلام . وقال قُطْرُب : هذه الآية نزلت في قوم من أهل مكة قالوا : نترص بمحمد رَيْبَ الْمُنُون ، فإن بدا لنا الرجعة رجعنا إلى قومنا . فأنزل الله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ » أي لن تقبل توبتهم وهم مقيمون على الكفر ؛ فسماها توبة غير مقبولة لأنه لم يصح من القوم عَزَمَ ، والله عز وجل يقبل التوبة كلها إذا صحَّ العزم .

قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ » أَوْلَيْكَ لَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ ﴿٩١﴾

المِلءُ (بالكسر) مقدار ما يملأ الشيء ، والمِلءُ (بالفتح) مصدر ملأت الشيء ؛ ويقال : أعطني مِلْأَهُ وَمِلْأَتِيهِ وثلاثة أملائي . والواو في « ولو افتدى به » قيل : هي مقحمة زائدة ؛ المعنى : فلن يقبل من أحدهم مِلءُ الأرض ذهباً لو افتدى به . وقال أهل النظر من النحويين : لا يجوز أن تكون الواو مقحمة لأنها تدل على معنى . ومعنى الآية : فلن يقبل من أحدهم مِلءُ الأرض ذهباً تبرعاً ولو افتدى به . و « ذهباً » نصب على التفسير في قول القراء . قال المفضل : شرط التفسير أن يكون الكلام تاماً وهو مُبَهَمٌ ؛ كقولك عندي عشرون ؛ فالعدد معلوم والمعدود مبهم ؛ فإذا قلت درهما فسرت . وإنما نصب التمييز لأنه ليس له ما يخفضه ولا ما يرفعه ، وكان النصب أخف الحركات فجعل لكل ما لا عامل فيه . وقال الكسائي : نصب على إضمار من ، أي من ذهب ؛ كقوله : « أَوْ عَدُلُ ذَلِكَ صِيَامًا » أي من صيام . وفي البخاري ومسلم عن قتادة عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يُجَاءُ بِالْكَافِرِ

(١) أي ما لم تبلغ روحه حلقومه ؛ فيكون بمنزلة الشيء الذي يتغرغ به المريض .

يوم القيامة فيقال له أرأيت لو كان لك ملء الأرض ذهباً أكنت تفتدى به فيقول نعم فيقال له قد كنت سُئلت ما هو أيسر من ذلك . لفظ البخارى . وقال مسلم بدل "قد كنت ، كذبت ، قد سُئلت" .

قوله تعالى : لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٩٢﴾

فيه مسألتان

الأولى — روى الأئمة واللفظ للنسائي عن أنس قال : لما نزلت هذه الآية « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ » قال أبو طلحة : إن ربنا ليسألنا من أموالنا فأشهدك يا رسول الله أنى جعلت أرضى لله . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اجعلها في قرابتك في حسان ابن ثابت وأبى بن كعب » . وفى الموطأ « وكانت أحب أمواله إليه ^(١) يَرْحَاء ، وكانت مستقبله المسجد ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب » . وذكر الحديث . ففى هذه الآية دليل على استعمال ظاهر الخطاب وعمومه ؛ فإن الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين لم يفهموا من خوى الخطاب حين نزلت الآية غير ذلك . ألا ترى أبا طلحة حين سمع « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا » الآية ، لم يحتج أن يقف حتى يرد البيان الذى يريد الله أن ينفق منه عباده بآية أخرى أو سنة مبينة لذلك فانهم يحبون أشياء كثيرة . وكذلك فعل زيد بن حارثة ، عمه مما يحب إلى فرس يقال له "سَبَل" وقال : « اللَّهُمَّ إِنْكَ تَعْلَمُ أَنَّهُ لَيْسَ لِي مَالٌ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ فَرَسِي هَذِهِ ؛ بَخَاءِ بِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : هَذَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ . فَقَالَ لِأَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ "اقْبِضْهُ" . فَكَأَنَّ زَيْدًا وَجَدَ مِنْ ذَلِكَ فِي نَفْسِهِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : "إِنَّ اللَّهَ قَدْ قَبِلَهَا مِنْكَ" . ذَكَرَهُ أَسَدُ بْنُ مُوسَى . وَأَعْتَقَ ابْنُ عُمَرَ نَافِعًا مَوْلَاهُ ، وَكَانَ أَعْطَاهُ فِيهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ أَلْفَ دِينَارٍ . قَالَتْ صَفِيَّةُ بِنْتُ أَبِي عُبَيْدٍ : أَظُنُّهُ تَأْوَلُ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ » . وَرَوَى شَيْبَلٌ عَنْ أَبِي نَجِيحٍ

(١) يَرْحَاء . موضع كان لأبي طلحة بالمدينة .

عن مجاهد قال : كتب عمر بن الخطاب إلى أبي موسى الأشعري أن يتناع له جارية من سبي جُلُولاء يوم فَسَحَ مِذَائِنِ كَسْرَى ؛ فقال سعد بن أبي وقاص : فدعا بها عمر فأعجبته ، فقال إن الله عز وجل يقول : «لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون» فأعتقها عمر رضي الله عنه . وروى عن الثوري أنه بلغه أن أم ولد الربيع بن خيثم قالت : كان إذا جاءه السائل يقول لي : يا فلانة أعطى السائل سكرًا ، فإن الربيع يحب السكر . قال سفيان : يتأول قوله جل وعز : «لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون» . وروى عن عمر بن عبد العزيز أنه كان يشتري أعدالا من سكر ويتصدق بها . فقيل له : هلا تصدقت بقيمتها ؟ فقال : لأن السكر أحب إليّ فأردت أن أنفق مما أحب . وقال الحسن : إنكم لن تنالوا ما تحبون إلا بترك ما تشتهون ، ولا تُدركون ما يؤملون إلا بالصبر على ما تكرهون .

الثانية - واختلفوا في تأويل « البر » فقيل الجنة ؛ عن ابن مسعود وابن عباس وعطاء ومجاهد وعمر بن ميمون والسدي . والتقدير لن تنالوا ثواب البر حتى تنفقوا مما تحبون . والنوال العطاء ، من قولك تولته تنويلا أعطيته . ونالني من فلان معروف ينالني ، أي وصل إليّ . فالمعنى : لن تصلوا إلى الجنة وتُعْطَوْهَا حتى تنفقوا مما تحبون . وقيل : البر العمل الصالح . وفي الحديث الصحيح : ^(١) «عليكم بالصدق فإنه يدعو إلى البر وإن البر يدعو إلى الجنة» . وقد مضى في البقرة . قال عطية العوفي : يعني الطاعة . عطاء : لن تنالوا شرف الدين والتقوى حتى تنصدقوا وأنتم أصحاء أشحاء تأملون العيش وتخشون الفقر . وعن الحسن : «حتى تنفقوا» هي الزكاة المفروضة . مجاهد والكوفي : هي منسوخة ، نسختها آية الزكاة . وقيل : المعنى حتى تنفقوا مما تحبون في سبيل الخير من صدقة أو غيرها من الطاعات ، وهذا جامع . وروى النسائي عن صمصمة بن معاوية قال : لقيت أبا ذر قال : قلت حدثني قال نعم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «ما من عبد مسلم ينفق من كل ماله زوجين في سبيل الله إلا استقبلته حجة الجنة كلهم يدعو إلى ما عنده» . قلت : وكيف ذلك ؟ قال : إن

(١) في قوله تعالى : « أولئك الذين صدقوا ... » ج ٢ ص ٢٤٣ طبعة ثانية .

كانت إبلا فبعيرين وإن كانت بقرا فبقرتين . وقال أبو بكر الوراق : دلّهم بهذه الآية على الفتوة . أي لن تتألفوا برى بكم إلا ببركم بإخوانكم والإنفاق عليهم من أموالكم وجاهكم؛ فإذا فعلتم ذلك نالكم برى وعطفي . قال مجاهد : وهو مثل قوله : « وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا » . « وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ » أي وإذا علم جازى عليه .

قوله تعالى : كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٩٣﴾ فَمِنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٩٤﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ حَلَالًا ﴾ أي حلالا ، ثم استثنى فقال : ﴿ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ ﴾ وهو يعقوب عليه السلام . في الترمذي عن ابن عباس أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : أخبرنا ، ما حرم إسرائيل على نفسه ؟ قال : « كان يسكن البدو فأشقى عرق النساء فلم يجد شيئا يلائمه إلا لحوم الإبل وألبانها فلذلك حرمها » . قالوا : صدقت . وذكر الحديث . ويقال : نذر إن برأ منه ليركن أحب الطعام والشراب إليه ، وكان أحب الطعام والشراب إليه لحوم الإبل وألبانها . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي : أقبل يعقوب عليه السلام من حزان يريد بيت المقدس حين هرب من أخيه عيسو ، وكان رجلا بطشا قويا ، فلقى ملك فظن يعقوب أنه لص فعالجه أن يصصره ، فغمز الملك فخذ يعقوب عليه السلام ، ثم صعد الملك إلى السماء ويعقوب ينظر إليه فهاج عليه عرق النساء ، ولقي من

(١) النساء (بالفتح مقصور) : عرق يخرج من الورك فيستبطن الفخذين ثم يمر بالعروق حتى يبلغ الحافرة ، فإذا سمعت الدابة انقلع فخذها بلحمتين عظيمتين وجرى النساء بينهما واستبان وإذا هزلت الدابة اضطربت الفخذان وماجت الربلتان (الربلة اللمة الغليظة) وخفى النساء (عن الصحاح) .

(٢) برأ من المرض (بالفتح) لغة أهل الحجاز . وسائر العرب يقولون : برئت (بالكسر) .

ذلك بلاء شديدا ، فكان لا ينام الليل من الوجع ويبيت وله رُغاء أى صياح ، خلف يعقوب عليه السلام إن شفاه الله جل وعز ألا يأكل عرقا ، ولا يأكل طعاما فيه عِرْق فخرمها على نفسه ، بفعل بنوه يتبعون بعد ذلك العروق يخرجونها من اللحم . وكان سبب غمز الملك نخذه أنه كان نذر إن وهب الله له اثني عشر ولدا وأتى بيت المقدس صحيحا أن يذبح آخرهم . فكان ذلك للخروج من نذره ، عن الضحاك .

الثانية — واختلف هل كان التحريم من يعقوب بآجتهاد منه أو باذن من الله تعالى؟ والصحيح الأول ، لأن الله تعالى أضاف التحريم إليه بقوله تعالى : « إِلَّا مَا حَرَّمَ » وأن النبي إذا أذاه اجتهد إلى شيء كان ديناً يلزمنا اتباعه لتقرير الله سبحانه إياه على ذلك . وكما يوحى إليه ويلزم أتباعه ، كذلك يؤذن له ويحتد ، ويتعين موجب اجتهد إذا قُدر عليه ، ولولا تقدم الإذن له في تحريم ذلك ما تسور على التحليل والتحريم . وقد حرم نبينا صلى الله عليه وسلم العسل على الرواية الصحيحة ، أو خادمه مارية فلم يقتر الله تحريمه ونزل « لَمْ يُحَرِّمْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ » على ما يأتي بيانه في « التحريم » . قال البيهقي الطبري : فيمكن أن يقال : مطلق قوله تعالى : « لَمْ يُحَرِّمْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ » يقتضى ألا يختص بمارية . وقد رأى الشافعي أن وجوب الكفارة في ذلك غير معقول المعنى ، بفعلها مخصوصا بموضع النص . وأبو حنيفة رأى ذلك أصلا في تحريم كل مباح وأجراه مجرى اليمين .

الثالثة — قوله تعالى : « قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » قال ابن عباس : لما أصاب يعقوب عليه السلام عِرْق النساء وصف الأطباء له أن يحتنب لحوم الإبل فخرمها على نفسه . فقالت اليهود : إنما نحرم على أنفسنا لحوم الإبل لأن يعقوب حرمها وأنزل الله تحريمها في التوراة ؛ فأنزل الله هذه الآية . قال الضحاك : فكذبهم الله ورد عليهم فقال يا محمد : « قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » فلم يأتوا . فقال عز وجل : « فَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ » قال الزجاج : في هذه الآية

أعظم دلالة لنبوّة محمد نبينا صلى الله عليه وسلم ، أخبرهم أنه ليس في كتابهم ، وأمرهم أن يأتوا بالتوراة فأبوا ، يعني عرفوا أنه قال ذلك بالوحي . وقال عطية العوفي : إنما كان ذلك حراما عليهم بتحريم يعقوب ذلك عليهم . وذلك أن إسرائيل قال حين أصابه عرق النسا : والله لئن عافاني الله منه لا يأكله لي ولد ، ولم يكن ذلك محرّما عليهم . وقال الكلبي : لم يحترمه الله عز وجل في التوراة عليهم وإنما حرّمه بعد التوراة بظلمهم وكفرهم ، وكانت بنو إسرائيل إذا أصابوا ذنبا عظيما حرم الله تعالى عليهم طعاما طيبا ، أو صبّ عليهم رجزا وهو الموت ؛ فذلك قوله تعالى : « فَيُظْلِمُونَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٌ أُحِلَّتْ لَهُمْ » الآية . وقوله : « وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا كُلُّ ذِي ظُفْرِ » الآية — إلى قوله : « ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ » .

الرابعة — ترجم ابن ماجه في سننه « دواء عرق النسا » حدثنا هشام بن عمار وراشد ابن سعيد الرملي قالوا حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا هشام بن حسان حدثنا أنس بن سيرين أنه سمع أنس بن مالك يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « شفاء عرق النسا ألية شاة ^(١) [أعرابية] تذاب ثم تُجَزَّأ ثلاثة أجزاء ثم يشرب على الريق في كل يوم جزء » . وأخرجه الثعلبي في تفسيره أيضا من حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في عرق النسا : « تؤخذ ألية كبش عربي لا صغير ولا كبير فتقطع صغارا فتخرج إهالته فتقسم ثلاثة أقسام في كل يوم على ريق النفس ثلثا » قال أنس : فوصفته لأكثر من مائة فبرأ بإذن الله تعالى . شعبة : حدثني شيخ في زمن الحجاج بن يوسف في عرق النسا أقسم لك بالله الأعلى لئن لم تنته لأكوينك بنار ولأحلقنك بموسى . قال شعبة : قد جربته بقوله ، ويمسح على ذلك الموضع .

قوله تعالى : قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٩٥﴾

(١) زيادة عن سنن ابن ماجه . (٢) الإهالة (بالكسر) : الشحم المذاب ، أو كل ما أؤتدم به من الأدهان .

أى قل يا محمد صدق الله؛ إنه لم يكن ذلك فى التوراة محرماً. ﴿فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾
أمر باتباع دينه. ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ رد عليهم فى دعواهم الباطل كما تقدم.

قوله تعالى : **إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴿٩٦﴾** فِيهِ آيَةٌ بَيِّنَةٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ ءَامِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٩٧﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — ثبت فى صحيح مسلم عن أبى ذرٍّ قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أول مسجد وضع فى الأرض قال : " المسجد الحرام " . قلت : ثم أى ؟ قال : " المسجد الأقصى " . قلت : كم بينهما ؟ قال : " أربعون عاماً ثم الأرض لك مسجد فحينما أدركتك الصلاة فصل " . قال مجاهد وقتادة : لم يوضع قبله بيت . قال على رضى الله عنه : كان قبل البيت بيوت كثيرة ، والمعنى أنه أول بيت وضع للعبادة . وعن مجاهد قال : تفانح المسلمون واليهود فقالت اليهود : بيت المقدس أفضل وأعظم من الكعبة ؛ لأنه مهاجر الأنبياء^(١) وفى الأرض المقدسة . وقال المسلمون : بل الكعبة أفضل ؛ فأنزل الله هذه الآية . وقد مضى فى البقرة^(٢) بيان البيت وأول من بناه . قال مجاهد : خلق الله موضع هذا البيت قبل أن يخلق شيئاً من الأرض بألفى سنة ، وأن قواعده لفى الأرض السابعة السفلى . وأما المسجد الأقصى فبناه سليمان عليه السلام ؛ كما خرجه النسائى بإسناد صحيح من حديث عبد الله بن عمر . وعن النبى صلى الله عليه وسلم : " أن سليمان بن داود عليه السلام لما بنى بيت المقدس سأل الله خلافاً ثلاثة [سأل الله عز وجل^(٣) حُكماً يصادف حكمه فأوتيته وسأل الله عز وجل مُلْكاً

(٢) راجع ج ٢ ص ١٢٠ طبعة ثانية .

(١) المهاجر (فتح الجيم) : موضع المهاجرة .

(٣) زيادة عن سنن النسائى .

لا ينبغي لأحد من بعده فأوتيه وسأل الله عز وجل حين فرغ من بناء المسجد ألا يأتيه أحد لا ينهزه إلا الصلاة^(١) فيه أن يخرج من خطبته كيوم ولدته أمه فأوتيه . « بقاء إشكال بين الحديثين ؛ لأن بين إبراهيم وسليمان آمادا طويلة . قال أهل التواريخ : أكثر من ألف سنة . فقيل : إن إبراهيم وسليمان عليهما السلام إنما جددا ما كان أسسه غيرهما . وقد رُوي أن أول من بنى البيت آدم عليه السلام كما تقدم . فيجوز أن يكون غيره من ولده وضع بيت المقدس من بعده بأربعين عاما ، ويجوز أن تكون الملائكة أيضا بنته بعد بنائها البيت بإذن الله ، وكل محتمل . والله أعلم . وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه : أمر الله تعالى الملائكة ببناء بيت في الأرض وأن يطوفوا به ، وكان هذا قبل خلق آدم ، ثم إن آدم بنى منه ما بنى وطاف به ، ثم الأنبياء بعده ، ثم آسئم ببناء إبراهيم عليه السلام .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ لِلَّذِي بَيْكَةً ﴾ خبر « إن » واللام توكيد . و « بكة » موضع البيت ، ومكة سائر البلد ؛ عن مالك بن أنس . وقال محمد بن شهاب : بكة المسجد ، ومكة الحرم كله ، تدخل فيه البيوت . قال مجاهد : بكة هي مكة . فالميم على هذا مبدلة من الباء ؛ كما قالوا : طين لازب ولازم . وقاله الضحاك والمؤرج . ثم قيل : بكة مشتقة من البك وهو الأزدحام . تباك القوم ازدحموا . وسميت بكة لآزدحام الناس في موضع طوافهم . والبك دق العنق . وقيل : سميت بذلك لأنها كانت تدق رقاب الجبابرة إذا ألحدوا فيها بظلم . قال عبد الله بن الزبير : لم يقصدها جبار قط بسوء إلا وقصه الله عز وجل . وأما مكة فقيل : إنها سميت بذلك لأنها تملك المخ من العظم مما ينال قاصدها من المشقة ؛ من قولهم : مككت العظم إذا أخرجت ما فيه . ومك الفصيل ضرع أمه وأمتكه إذا أمتص كل ما فيه من اللبن وشربه . قال الشاعر :

■ مكّت فلم تبق في أجوافها دررا *

وقيل : سميت بذلك لأنها تملك من ظلم فيها ، أى تهلكه وتنقصه . وقيل : سميت بذلك لأن الناس كانوا يمتكون ويضحكون فيها ؛ من قوله : « وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً »

(٢) الوقص : الكسر والدق .

(١) النهز : الدفع .

وَتَصْدِيَّةٌ « أى تصفيقا وتصفيرا . وهذا لا يوجب التصريف ؛ لأن « مَكَّة » ثنائى مضاعف ، و « مكا » ثلاثى معتل .

الثالثة — قوله تعالى . (مُبَارَكًا) جعله مُبَارَكًا لتضاعف العمل فيه ؛ فالبركة كثرة الخير . ونصب على الحال من المضمر فى « وَضِع » أو بالظرف من « بكة » . المعنى الذى استقر بركة مبارك . ويجوز فى غير القرآن « مبارك » ؛ على أن يكون خبرا ثانيا ، أو على البدل من الذى ، أو على إضمار مبتدأ . (وَهَدَى لِلْعَالَمِينَ) عطف عليه ، ويكون بمعنى وهو هَدَى للعالمين . ويجوز فى غير القرآن ■ مبارك « بالخفض يكون نعنا للبيت .

الرابعة — قوله تعالى : (فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ) رفع بالابتداء أو بالصفة . وقرأ أهل مكة وابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير « آيَةً بَيِّنَةً » على التوحيد ، يعنى مقام إبراهيم وحده . قالوا : أثر قدميه فى المقام آية بينة . وفسر مجاهد مقام إبراهيم بالحرم كله ؛ فذهب إلى أن من آياته الصفا والمروة والركن والمقام . والباقون بالجمع . أرادوا مقام إبراهيم والحجر الأسود والحطيم وزمزم والمشاعر كلها . قال : أبو جعفر النحاس : من قرأ « آيات بينات » فقراءته آيين ؛ لأن الصفا والمروة من الآيات . ومنها أن الطائر لا يعلو البيت صحيحا . ومنها أن الحاج يطلب الصيد فإذا دخل الحرم تركه . ومنها أن الغيث إذا كان ناحية الركن اليماني كان الخصب باليمن ، وإذا كان بناحية الشام كان الخصب بالشام ، وإذا عم البيت كان الخصب فى جميع البلدان . ومنها أن الحمار على ما يزداد عليها ترى على قدر واحد . والمقام من قولهم : قُتِمَ مَقَامًا ، وهو الموضع الذى يُقام فيه . والمقام من قولك : أقمتُ مَقَامًا . وقد مضى هذا فى البقرة ، ومضى الخلاف أيضا فى المقام والصحيح منه . وارتفع المقام على الابتداء والخبر محذوف ؛ والتقدير منها مقام إبراهيم ، قاله الأخفش . وحكى عن محمد بن يزيد أنه قال : « مقام » بدل من « آيات » . وفيه قول ثالث بمعنى هى مقام إبراهيم . وقول الأخفش معروف فى كلام العرب . كما قال زهير :

لَهَا مَتَاعٌ وَأَعْوَانٌ غَدَوْنَ بِهِ * قَتَبٌ وَغَرَبٌ إِذَا مَا أَفْرَغَ أَنْسَحَقَا^(١)

أى مضى وبعد سيلانه . وقول أبى العباس : إن مقاما بمعنى مقامات ؛ لأنه مصدر . قال الله تعالى : « خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ » . وقال الشاعر :

■ إِنْ الْعَيُونَ الَّتِي فِي طَرْفِهَا مَرَضٌ

أى فى أطرافها . ويقوى هذا الحديث المروى " الحج مقام ابراهيم " .

الخامسة — قوله تعالى : « وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا » قال قتادة : ذلك أيضا من آيات

الحرم . قال النحاس : وهو قول حسن ؛ لأن الناس كانوا يُحْتَطَفُونَ من حواليه ، ولا يصل إليه جبار ، وقد وُصل إلى بيت المقدس وخرّب ، ولم يوصل إلى الحرم . قال الله تعالى : « أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ » . وقال بعض أهل المعانى : صورة الآية خبر ومعناها أمر ، تقديرها ومن دخله فآمنوه ؛ كقوله : « فَلَا رَفْتَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ » أى لا ترفنوا ولا تفسقوا ولا تجادلوا . ولهذا المعنى قال الإمام السابق النعمان بن ثابت : من اقترب ذنباً واستوجب به حداً ثم لجأ إلى الحرم عصمه ، [لقوله تعالى :] « وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا » ؛ فأوجب الله سبحانه الأمن لمن دخله . وروى ذلك عن جماعة من السلف منهم ابن عباس وغيره من الناس . قال ابن العربى : « وكل من قال هذا فقد وهم من جهتين : إحداهما أنه لم يفهم من الآية أنها خبر عما مضى ، ولم يقصد بها إثبات حكم مستقبل . الثانى أنه لم يعلم أن ذلك الأمر قد ذهب وأن القتل والقتال قد وقع بعد ذلك فيها ، وخبر الله لا يقع بخلاف محبره ؛ فدل ذلك على أنه كان فى الماضى هذا . وقد ناقض أبو حنيفة فقال : إذا لجأ إلى الحرم لا يُطعم ولا يُسقى ولا يُعامل ولا يُكلم حتى يخرج فاضطروه إلى الخروج وليس يصح معه أمن . وروى عنه أنه قال : يقع القصاص فى الأطراف فى الحرم ولا أمن أيضا مع هذا » .

(١) قوله : لها متاع ، أى لهذه الناقة التى يستقى عليها . والقَتَب (بالكسر) : جميع أداة السانية من أعلاقتها وحبالها . والسانية : ما يسقى عليه الزرع والحيوان من بعر وغيره . والغرب : الدلو العظيمة .

(٢) عبارة ابن العربى فى أحكام القرآن له : « ... فاضطراره إلى الخروج ليس يصح معه أمن » .

والجمهور من العلماء على أن الحدود تُقام في الحرم . وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل
 ابن خطل^(١) وهو متعلق بأستار الكعبة .

قلت : وروى الثوري عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس : من أصاب حداً أقيم
 عليه فيه . وإن أصاب في الحِلِّ وبلحا إلى الحرم لم يُكَلِّم ولم يبايع حتى يخرج من الحرم فيقام
 عليه الحدّ ، وهو قول الشعبي . فهذه حجة الكوفيين ، وقد فهم ابن عباس ذلك من معنى الآية ،
 وهو خبر الأئمة وعالمها . والصحيح أنه قصد بذلك تعديد النعم على كل من كان بها جاهلا ولها
 منكر من العرب ؛ كما قال تعالى : « أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُخَطِّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ » ؛
 فكانوا في الجاهلية من دخله وبلحا إليه آمِن من الغارة والقتل ؛ على ما يأتي بيانه في «المائدة»
 إن شاء تعالى . قال قتادة : ومن دخله في الجاهلية كان آمنا . وهذا حسن . وروى أن بعض
 المُلحِدة قال لبعض العلماء : أليس في القرآن « وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا » فقد دخلناه وفعلنا كذا
 وكذا فلم يأمن من كان فيه ! قال له : ألسنت من العرب ! ما الذي يريد القائل من دخل
 دارى كان آمنا ؟ اليس أن يقول لمن أطاعه : كُف عنه فقد أمنتته وكففت عنه ؟ قال بلى .
 قال : فكذلك قوله « وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا » . وقال يحيى بن جَعْدَة : معنى « ومن دخله
 كان آمنا » يعنى من النار .

قلت : وهذا ليس على عمومته ؛ لأن في صحيح مسلم عن أبي سعيد الخدري حديث
 الشفاعة الطويل «قَالَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ بِأَشَدَّ مُنَاشِدَةً لِلَّهِ فِي اسْتِقْضَاءِ الْحَقِّ مِنَ
 الْمُؤْمِنِينَ لِلَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ فِي النَّارِ يَقُولُونَ رَبَّنَا كَانُوا يَصُومُونَ مَعَنَا وَيُصَلُّونَ
 وَيَحْجُونَ فَيُقَالُ لَهُمْ أَخْرِجُوا مِنْ عَمَرْتُمْ » الحديث . وإنما يكون آمنا من النار من دخله لقضاء
 النَّسْكَ معظما له عارفاً بحقه متقرباً إلى الله تعالى . قال جعفر الصادق : من دخله على الصفاء

(١) ابن خطل (بالتحريك) هو عبد الله بن خطل . رجل من بني تميم بن غالب ، وإيمنا أمر بقتله لأنه كان مسلما
 فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم مصدقا وبعث معه رجلا من الأنصار وكان معه مولى يخدمه وكان مسلما فزلا منزلا
 وأمر المولى أن يذبح له تيسا فيصنع له طعاما فنام . فاستيقظ ولم يصنع له شيئا فعدا عليه فقتله ثم ارتد مشركا . راجع
 تاريخ الطبري وسيرة ابن هشام .

كما دخله الأنبياء والأولياء كان آمنا من عذابه . وهذا معنى قوله عليه السلام : " مَنْ حَجَّ فلم يَرُفْ ولم يَفْسُقْ خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة " .
قال الحسن : الحج المبرور هو أن يرجع زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة . وأنشد :

يا كعبةَ الله دَعْوَةَ اللَّاحِئِ * دَعْوَةَ مُسْتَشْعِرٍ وَمُحْتَاجٍ
وَدَعِ أَحِبَّاهُ وَمَسْكَنَهُ * بَغَاءَ مَا بَيْنَ خَائِفٍ رَاجٍ
إِنْ يَقْبَلُ اللَّهُ سَعِيَهُ كَرَمًا ■ نَجَاءً ، وَإِلَّا فَلَيْسَ بِالنَّجِ
وَأَنْتَ مَنْ تُرَجَى شَفَاعَتُهُ * فَأَعْطَفَ عَلَى وَافِدِ بْنِ حِجَّاجٍ

وقيل : المعنى ومن دخله عامُ حُمْرَةِ الْقِضَاءِ مع محمد صلى الله عليه وسلم كان آمنا . دليله قوله تعالى : « لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ » . وقد قيل : إن « مَنْ » هاهنا لمن لا يعقل ، والآية في أمان الصَّيْدِ ، وهو شاذ . وفي التنزيل : « وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ » الآية .
قوله تعالى : « وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ » فيه تسع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَلِلَّهِ » اللام في قوله « ولله » لام الإيجاب والإلزام ، ثم أكد بقوله تعالى : « عَلَى » التي هي من أؤكد ألفاظ الوجوب عند العرب ؛ فإذا قال العربي : لفلان على كذا ؛ فقد وكده وأوجبه . فذكر الله تعالى الحج بأؤكد ألفاظ الوجوب تأكيداً لحقه وتعظيماً لحُرْمَتِهِ . ولا خلاف في فريضته ، وهو أحد قواعد الإسلام ، وليس يجب إلا مرة في العمر . وقال بعض الناس : يجب في كل خمسة أعوام ؛ وروى في ذلك حديثاً أسنده إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، والحديث باطل لا يصح ، والإجماع صاّد في وجوبهم .

قلت : وذكر عبد الرزاق حدثنا سفيان عن العلاء بن المسيّب عن أبيه عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " يقول الرب جل وعز إن عبداً أوسعت عليه في الرزق فلم يعد إلى في كل أربعة أعوام لمحرّوم " مشهور من حديث العلاء بن المسيّب بن رافع الكاهلي الكوفي من أولاد المحدثين . روى عنه غير واحد ، منهم من قال : في خمسة أعوام ،

ومنه من قال : عن العلاء عن يونس بن حبان عن أبي سعيد في غير ذلك من الاختلاف .
وأُنكرت المُلْحِدَةُ الجَّ فَقالت : إن فيه تجريدَ الثياب وذلك يخالف الحياء ، والسَّعَى وهو يناقض
الوقار ، ورَمَى الجمار لغير مَرَمَى وذلك يضادّ العقل ؛ فصاروا إلى أن هذه الأفعال كلّها باطلة
إذ لم يعرفوا لها حكمة ولا عِلَّة ، وجَهلوا أنه ليس من شرط المَوْتَى مع العبد أن يفهم المقصود
بجميع ما يأمره به ولا أن يطلع على فائدة تكليفه ، وإنما يتعيّن عليه الامتثال ، ويلزمه الانقياد
من غير طلب فائدة ولا سؤال عن مقصود . ولهذا المعنى كان عليه السلام يقول في تليته :
«لَيْتَكَ حَقًّا حَقًّا تَعْبُدًا وَرِقًّا لَيْتَكَ إِلَهَ الْحَقِّ» . وروى الأئمة عن أبي هريرة قال : خطبنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : «أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجُّوا» . فقال رجل :
كلّ عام يا رسول الله ؟ فسَكَتَ ، حتى قالها ثلاثاً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لو قلتُ
نعم لوجِبَتْ ولمّا استطعتم» ثم قال : «ذَرُونِي ما تَرَكْتُمْ فَإِنما هلك من كان قبلكم بكثرة مسائلهم
واختلافهم على أنبيائهم فإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فدَعُوهُ»
لفظ مسلم . فبيّن هذا الحديث أن الخطاب إذا توجّه على المكلفين بفرض أن يكفي منه فعل مرّة
ولا يقتضي التكرار ؛ خلافاً للأستاذ أبي إسحاق الأسفرائيني وغيره . وثبت أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال له أصحابه : يا رسول الله ، أجبنا لعامِنّا هذا أم للأبد ؟ فقال : «لا بل للأبد» .
وهذا نصّ في الردّ على من قال : يجب في كل خمس سنين مرّة . وقد كان الحج معلوماً عند
العرب مشهوراً لديهم ، وكان مما يُرَغَّب فيه لأسواقها وتبرّرها ونجيعها ؛ فلما جاء الإسلام
خُوطِبوا بما علّموا وأُزِموا بما عَرَفوا . وقد حجّ النبي صلى الله عليه وسلم قبل حج الفرض ، وقد
وقف بعرفة ولم يُغَيِّر من شَرع إبراهيم ما غيَّروا ؛ حتى كانت قريش تقف بالمشعر الحرام
ويقولون : نحن أهل الحرم فلا نخرج منه ؛ ونحن الحُجَّس^(٢) . حسب ما تقدّم بيانه في «البقرة»^(٣) .

قلت : من أغرب ما رأيته أن النبي صلى الله عليه وسلم حجّ قبل الهجرة مرّتين وأن
الفرض سقط عنه بذلك ؛ لأنه قد أجاب نداء إبراهيم حين قيل له : «وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ

(١) التبرر : الطاعة . (٢) الحس جمع الأحس ، وهم قريش ومن ولدت قريش وكثانة وجديلة قيس ؛

سوا حسا لأنهم تحسّوا في دينهم أي تشددوا . (٣) راجع ج ٢ ص ٣٤٥ طبعة ثانية .

بالج . قال الكيّ الطبري : وهذا بعيد ؛ فإنه إذا ورد في شرعه : « وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ » فلا بد من وجوبه عليه بحكم الخطاب في شرعه . ولئن قيل : إنما خاطب من لم يحج ، كان تحكما وتخصيصا لا دليل عليه ، ويلزم عليه ألا يجب بهذا الخطاب على من حج على دين إبراهيم ، وهذا في غاية البعد .

الثانية - ودل الكتاب والسنة على أن الحج على التراخي لا على الفور ، وهو تحصيل مذهب مالك فيما ذكر ابن خويز منداد ، وهو قول الشافعي ومحمد بن الحسن وأبي يوسف في رواية عنه . وذهب بعض البغداديين من المتأخرين من المالكيين إلى أنه على الفور ، ولا يجوز تأخيره مع القدرة عليه ؛ وهو قول داود . والصحيح الأول ؛ لأن الله تعالى قال في سورة الحج : « وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا » وسورة الحج مكية . وقال تعالى : « وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ » الآية . وهذه الآية نزلت عام أحد بالمدينة سنة ثلاث من الهجرة ولم يحج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى سنة عشر . أما السنة فحديث ضمام بن ثعلبة السعدي من بني سعد بن بكر قدم على النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الإسلام فذكر الشهادة والصلاة والزكاة والصيام والحج . رواه ابن عباس وأبو هريرة وأنس ، وفيها كلها ذكر الحج ، وأنه كان مفروضا ، وحديث أنس أحسنها سياقاً وأتمها . واختلف في وقت فرضيته ؛ فقيل : سنة خمس . وقيل : سنة سبع . وقيل : سنة تسع ؛ ذكره ابن هشام عن أبي عبيدة الواقدي عام الخندق بعد أنصراف الأحزاب . قال ابن عبد البر : ومن الدليل على أن الحج على التراخي إجماع العلماء على ترك تفسيق القادر على الحج إذا أخره العام والعامين ونحوهما ، وأنه إذا حج من بعد أعوام من حين استطاعته فقد أدى الحج الواجب عليه في وقته . وليس هو عند الجميع كمن فاتته الصلاة حتى خرج وقتها فقضاها بعد خروج وقتها ، ولا كمن فاتته صيام رمضان لمرض أو سفر فقضاها ، ولا كمن أفسد حجه فقضاها . فلما أجمعوا على أنه لا يقال لمن حج بعد أعوام من وقت استطاعته : أنت قاض لما وجب عليك ؛ علمنا أن وقت الحج موسع فيه وأنه على التراخي لا على الفور . قال أبو عمر : كل من قال بالتراخي لا يحد في ذلك حداً ؛ إلا ما روى عن سُحُنُون وقد سئل عن الرجل

يجد ما يحتاج به فيؤخر ذلك إلى سنين كثيرة مع قدرته على ذلك هل يُفسَّق بتأخيره الحجَّ وتُرَدَّ شهادته؟ قال: لا وإن مضى من عمره ستون سنة، فإذا زاد على الستين فسُق ورُدَّت شهادته. وهذا توقيف وحَدٌّ، والحدود في الشرع لا تُؤخذ إلا عمّن له أن يُشرع.

قلت: وحكاية ابن خُوَيزَمَنَداد عن ابن القاسم. قال ابن القاسم وغيره: إن آخره ستين سنة لم يخرج^(١)، وإن آخره بعد الستين خرج؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "أعمار أمتي ما بين الستين إلى السبعين وقل من يتجاوزها" فكأنه في هذا العشر قد يتضابق عليه الخطاب. قال أبو عمر: وقد يحتاج بعض الناس بقوله صلى الله عليه وسلم: "مُعْتَرَك أمتي من الستين إلى السبعين وقل من يتجاوز ذلك". ولا حجة فيه؛ لأنه كلام خرج على الأغلب من أعمار أمته لو صح الحديث. وفيه دليل على التوسعة إلى السبعين لأنه من الأغلب أيضا، ولا ينبغي أن يقطع بتفسيق من صحّت عدالته وأمانته بمثل هذا من التأويل الضعيف. وبالله التوفيق.

الثالثة - أجمع العلماء على أن الخطاب بقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾ عام في جميعهم مُسْتَرسل على مجملتهم. قال ابن العربي: «وإن كان الناس قد اختلفوا في مطلق العمومات، بيد أنهم اتفقوا على حمل هذه الآية على جميع الناس ذَكَرَهُم وأُنْثَاهُمْ، خَلَا الصَّغِيرُ فإنه خارج بالإجماع عن أصول التكليف، وكذلك العبد لم يدخل فيه؛ لأنه أخرجه عن مطلق العموم قوله تعالى: «مَنْ أَسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا» والعبد غير مستطيع؛ لأن السيد يمنعه لحقوقه عن هذه العبادة. وقد قدّم الله سبحانه حق السيد على حقه رفقا بالعباد ومصلحة لهم. ولا خلاف فيه بين الأمة ولا بين الأئمة، فلا تُهَرِّف بما لا تُعْرِف^(٢)، ولا دليل عليه إلا الإجماع». قال ابن المنذر: أجمع عامة أهل العلم إلا من شذّ منهم ممن لا يعدّ خلافا على أن الصبي إذا حج في حال صغره والعبد إذا حج في حال رقه ثم بلغ الصبي وعتق العبد كان عليهما حجة الإسلام إذا وجدا إليها سبيلا. وقال أبو عمر: خالف أبو داود جماعة فقهاء الأمصار وأئمة الأثر في المملوك وأنه عنده مخاطب بالحق، وهو عند جمهور العلماء خارج من الخطاب العام في قوله تعالى: «وَلِلَّهِ عَلَى

(١) خرج (من باب علم) - أتم . (٢) الهرف - شبه الهذيان من الإعجاب بالشيء .

النَّاسِ حِجَّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا» بدليل عدم التصرف، وأنه ليس له أن يحج بغير إذن سيده؛ كما خرج من خطاب الجمعة وهو قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ» الآية — عند عامة العلماء إلا من شذ. وكذا من خطاب إيجاب الشهادة، قال الله تعالى: «وَلَا يَأَبَّ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا» فلم يدخل في ذلك العبد. وكما جاز خروج الصبي من قوله: «وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ» وهو من الناس بدليل رفع القلم عنه. وخرجت المرأة من قوله: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ» وهي ممن شمله اسم الإيمان، وكذلك خروج العبد من الخطاب المذكور. وهو قول فقهاء الحجاز والعراق والشام والمغرب، ومثلهم لا يجوز عليهم تحريف تأويل الكتاب. فإن قيل: إذا كان حاضر المسجد الحرام وأذن له سيده فلم يلزمه الحج؟ قيل له: هذا سؤال على الإجماع وربما لا يُعَال ذلك، ولكن إذا ثبت هذا الحكم على الإجماع استدللنا به على أنه لا يُعْتَد بحجّه في حال الرقّ عن حجة الإسلام؛ وقد روى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أَيُّمَا صَبِيٍّ حَجَّ ثُمَّ أَدْرَكَ فَعَلِيهِ أَنْ يَحْجَّ حِجَّةً أُخْرَى وَأَيُّمَا أَعْرَابِيٍّ حَجَّ ثُمَّ هَاجَرَ فَعَلِيهِ أَنْ يَحْجَّ حِجَّةً أُخْرَى وَأَيُّمَا عَبْدٍ حَجَّ ثُمَّ اعْتَقَ فَعَلِيهِ أَنْ يَحْجَّ حِجَّةً أُخْرَى». قال ابن العربي: «وقد تساهل بعض علمائنا فقال: إنما لم يثبت الحج على العبد وإن أذن له السيد لأنه كان كافراً في الأصل ولم يكن حج الكافر معتداً به، فلما ضرب عليه الرقّ ضرباً مؤبداً لم يُخَاطَب بالحج؛ وهذا فاسد من ثلاثة أوجه فاعلموه. أحدها — أن الكفار عندنا مخاطَبون بفروع الشريعة، ولا خلاف فيه في قول مالك. الثاني — أن سائر العبادات تلزمه من صلاة وصوم مع كونه رقيقاً، ولو فعلها في حال كفره لم يُعْتَد بها، فوجب أن يكون الحج مثلها. الثالث — أن الكافر قد ارتفع بالإسلام فوجب ارتفاع حكمه. فتبين أن المعتمد ما ذكرناه من تقدّم حقوق السيد». والله الموفق.

الرابعة — قوله تعالى: «(مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا)» «مَنْ» في موضع خفض على بدل البعض من الكل؛ هذا قول أكثر النحويين. وأجاز الكسائي أن يكون «مَنْ» في موضع رفع بحج، التقدير أن يحج البيت مَنْ. وقيل هي شرط. و«استطاع» في موضع جزم، والجواب

محذوف، أى من استطاع إليه سبيلا فعليه الحج . روى الدارقطني عن ابن عباس قال : قيل
يا رسول الله؟ الحج كل عام، قال : "لا بل حجة"؟ قيل : فما السبيل، قال : "الزاد والراحلة".
ورواه عن أنس وابن مسعود وابن عمر وجابر وعائشة وعمرو بن شعيب عن أبيه عن جده . وعن
علي بن أبي طالب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم «وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ
أَسْطِطَاعٍ إِلَيْهِ سَبِيلًا» قال فسئل عن ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "أن تجد ظهر
بَعر". وأخرج حديث ابن عمر أيضا ابن ماجه في سننه ، وأبو عيسى الترمذى في جامعِهِ
وقال : «حديث حسن ، والعمل عليه عند أهل العلم أن الرجل إذا ملك رادا وراحلة وجب
عليه الحج . وإبراهيم بن يزيد هو الخوْزى المكي ، وقد تكلم فيه بعض أهل الحديث من قبل
حِفْظِهِ» . وأخرجاه عن وكيع والدارقطني عن سفيان بن سعيد قالوا : حدثنا إبراهيم بن يزيد
عن محمد بن عباد عن ابن عمر قال : قام رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله،
ما يوجب الحج؟ قال : "الزاد والراحلة" قال : يا رسول الله، فما الحاج؟ قال : "الشَّعْثُ التَّلُّلُ"^(١) .
وقام آخر فقال : يا رسول الله وما الحج؟ قال : "العَجُّ والتَّجُّ"^(٢) . قال وكيع : يعنى بالعج العجيج
بالتلوية والتَّجُّ نحر البدن ، لفظ ابن ماجه . ومن قال إن الزاد والراحلة شرط في وجوب الحج :
عمر بن الخطاب وابنه عبد الله وعبد الله بن عباس والحسن البصرى وسعيد بن جبيرة وعطاء
ومجاهد . وإليه ذهب الشافعى والثوري وأبو حنيفة وأصحابه وأحمد وإسحاق وعبد العزيز بن
أبي سلمة وابن حبيب ، وذکر عبدوس مثله عن سُحْنُون . قال الشافعى : الاستطاعة وجهان :
أحدهما أن يكون مستطيعا ببدنه واجدا من ماله ما يبلغه الحج . والثانى أن يكون معضوبا^(٣)
في بدنه لا يثبت على مَرَكَبِهِ وهو قادر على من يطيعه إذا أمره أن يحج عنه بأجرة وبغير أجرة ،
على ما يأتى بيانه . أما المستطيع ببدنه فإنه يلزمه فرض الحج بالكاتب بقوله عز وجل :
« مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا » . وأما المستطيع بالمال فقد لزمه فرض الحج بالسنة بحديث
الْخَطْمِيَّةِ على ما يأتى . وأما المستطيع بنفسه وهو الْقَوِيُّ الذى لا تلحقه مشقة غير محتملة

(١) هو أحد رجال سند حديث ابن عمر . (٢) الشعث : متلب الشعر . والتلل : الذى قد ترك استعمال الطيب .

(٣) فى بعض الأصول : «ابن عبدوس» . (٤) المعضوب : الضعيف .

في الركوب على الراحلة ؛ فان هذا إذا ملك الزاد والراحلة لزمه فرض الحج بنفسه ، وإن عدم الزاد والراحلة أو أحدهما سقط عنه فرض الحج ؛ فان كان قادراً على المشي مُطيقاً له ووجد الزاد أو قدر على كسب الزاد في طريقه بصنعة مثل الخرز والحجارة أو نحوهما فالمستحب له أن يحج ماشياً رجلاً كان أو امرأة . قال الشافعي : والرجل أقل عُذراً من المرأة لأنه أقوى . وهذا عندهم على طريق الاستحباب لا على طريق الإيجاب . فأما إن قدر على الزاد بمسألة الناس في الطريق كرهت له أن يحج لأنه يصير كلاً على الناس . وقال مالك بن أنس رحمه الله : إذا قدر على المشي ووجد الزاد فعليه فرض الحج ، وإن لم يجد الراحلة وقدر على المشي نظر ؛ فإن كان مالكا للزاد وجب عليه فرض الحج ، وإن لم يكن مالكا للزاد ولكنه يقدر على كسب حاجته منه في الطريق نظر أيضاً ؛ فإن كان من أهل المروءات ممن لا يكتسب بنفسه لا يجب عليه ، وإن كان ممن يكتسب كفايته بتجارة أو صناعة لزمه فرض الحج ، وهكذا إن كانت عادته مسألة الناس لزمه فرض الحج . وكذلك أوجب مالك على المطيق المشي الحج ، وإن لم يكن معه زاد وراحلة . وهو قول عبد الله بن الزبير والشَّعْبِيّ وعكرمة . وقال الضحاك : إن كان شاباً قوياً صحيحاً ليس له مال فعليه أن يؤجر نفسه بأكله أو عقبه حتى يقضى حجه . فقال له قائل : كلف الله الناس أن يمشوا إلى البيت ؟ فقال : لو أن لأحدهم ميراثاً بمكة أكان تاركه ؟ ! بل ينطلق إليه ولو حبواً ، كذلك يجب عليه الحج . واحتج هؤلاء بقوله عز وجل : « وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا » أى مُشاةً . قالوا : ولأن الحج من عبادات الأبدان من فرائض الأعيان ، فوجب ألا يكون الزاد من شروط وجوبها ولا الراحلة كالصلاة والصيام . قالوا : ولو صح حديث الخويزي الزاد والراحلة لحملناه على عموم الناس والغالب منهم في الأقطار البعيدة . وخروج مطلق الكلام على غالب الأحوال كثير في الشريعة وفي كلام العرب وأشعارها . وقد روى ابن وهب وابن القاسم وأشهب عن مالك أنه سئل عن هذه الآية فقال : الناس في ذلك

(١) كذا في جميع نسخ الأصل . والذي في تفسير الطبري : « بأكله وعقبه حتى ... » . وفي تفسير الفخر الرازي

والبحر لأبي حيان : « ... بأكله حتى ... » .

على قدر طاقتهم ويُسرهم وجَدَّهم . قال أشهبُ لمالكٍ : أهو الزاد والراحلة ؟ . قال : لا والله ، ما ذاك إلا على قدر طاقة الناس ، وقد يجد الزاد والراحلة ولا يقدر على السير ، وآخر يقدر أن يمشى على رجله .

الخامسة - إذا وجدت الاستطاعة وتوجه فرض الحج فعرض مانع كالغريم يمنعه عن الخروج حتى يؤدى الدين ؛ ولا خلاف في ذلك . أو يكون له عيال يحب عليه نفقتهم فلا يلزمه الحج حتى يكون لهم نفقتهم مدة غيبته لذهابه ورجوعه ، لأن هذا الإنفاق فرض على الفور والحج فرض على التراخي فكان تقديم العيال أولى . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : "كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت" . وكذلك الأبوان يخاف الضيعة عليهما وعدم العوض في التلطف بهما ، فلا سبيل له إلى الحج ؛ فإن منعه لأجل الشوق والوحشة فلا يلتفت إليه . والمرأة يمنعه زوجها ، وقيل لا يمنعه . والصحيح المنع ؛ لا سيما إذا قلنا إن الحج لا يلزم على الفور . والبحر لا يمنع الوجوب إذا كان غالبه السلامة - كما تقدم بيانه في البقرة - ويعلم من نفسه أنه لا يمتد . فإن كان الغالب عليه العطب أو الميّد حتى يعطل الصلاة فلا . وإن كان لا يجد موضعاً لسجوده لكثرة الركب وضيق المكان فقد قال مالك : إذا لم يستطع الركوع والسجود إلا على ظهر أخيه فلا يركبه . ثم قال : أيركب حيث لا يُصلى ! ويل لمن ترك الصلاة ! . ويسقط الحج إذا كان في الطريق عدو يطلب الأنفس أو يطلب من الأموال ما لم يتحدد بحدٍّ مخصوص أو يتحدد بقدر مُحجف . وفي سقوطه بغير المُحجف خلاف . وقال الشافعي : لا يعطى حبة ويسقط فرض الحج . ويجب على المتسول إذا كانت تلك عادته وطلب على ظنه أنه يجد من يعطيه . وقيل لا يجب ، على ما تقدم من مراعاة الاستطاعة .

السادسة - إذا زالت الموانع ولم يكن عنده من الناض ما يحج به وعنده عروض فيلزمه أن يبيع من عروضه للحج ما يباع عليه في الدين . وسئل ابن القاسم عن الرجل تكون له القربة

(٢) المائد : الذي يركب البحر فتغنى نفسه من قن ما .

(١) راجع ح ٢ ص ١٩٥ طبعة ثانية .

(٣) الناض : الدراهم والدنانير .

البحر حتى يدار به ويكاد يغشى عليه .

ليس له غيرها أيبيعها في حجة الإسلام ويترك ولده ولا شيء لهم يعيشون به . قال : نعم ، ذلك عليه ويترك ولده في الصدقة . والصحيح القول الأول ؛ لقوله عليه السلام : ” كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت “ وهو قول الشافعي . والظاهر من مذهبه أنه لا يلزم الحج إلا من له ما يكفيه من النفقة ذاهباً وراجعاً — قاله في الإملاء — وإن لم يكن له أهل وعيال . وقال بعضهم : لا يعتبر الرجوع لأنه ليس عليه كبير مشقة في تركه القيام ببلده ؛ لأنه لا أهل له فيه ولا عيال وكلُّ البلاد له وطن . والأول أصوب ؛ لأن الإنسان يستوحش لفراق وطنه كما يستوحش لفراق سكنه . ألا ترى أن البكر إذا زنا جُلِدَ وغُرِّبَ عن بلده سواء كان له أهل أو لم يكن . قال الشافعي في الأم : إذا كان له مسكن وخادم وله نفقة أهله بقدر غيبته يلزمه الحج . وظاهر هذا أنه اعتبر أن يكون مال الحج فاضلاً عن الخادم والمسكن ؛ لأنه قدّمه على نفقة أهله ، فكأنه قال : بعد هذا كله . وقال أصحابه : يلزمه أن يبيع المسكن والخادم ويكتري مسكناً وخادماً لأهله . فإن كان له بضاعة يتجزّئها وربحها قدر كفايته وكفاية عياله على الدوام ، ومتى أنفق من أصل البضاعة اختلّ عليه ربحها ولم يكن فيه قدر كفايته ، فهل يلزمه الحج من أصل البضاعة أم لا ؛ قولان : الأول للجمهور وهو الصحيح المشهور ؛ لأنه لا خلاف في أنه لو كان له عقار تكفيه غلّته لزمه أن يبيع أصل العقار في الحج ، فكذلك البضاعة . وقال ابن شريج : لا يلزمه ذلك ويبقى البضاعة ولا يحج من أصلها ؛ لأن الحج إنما يجب عليه في الفاضل من كفايته . فهذا الكلام في الاستطاعة بالبدن والمال .

السابعة — المريض والمعصوب ، والعصب القطع ومنه سُمّي السيف عَصْباً ، وكأن من انتهى إلى ألا يقدر أن يستمسك على الراحة ولا يثبت عليها بمنزلة من قُطعت أعضاؤه إذا لا يقدر على شيء . وقد اختلف العلماء في حكمهما بعد إجماعهم أنه لا يلزمهما المسير إلى الحج ؛ لأن الحج إنما فرضه الله على المستطيع إجماعاً ، والمريض والمعصوب لا استطاعة لهما . فقال مالك : إذا كان معصوباً سقط عنه فرض الحج أصلاً ، سواء كان قادراً على من يحج عنه بالمال أو بغير المال لا يلزمه فرض الحج . ولو وجب عليه الحج ثم عُصِب وزَمِن سقط عنه فرض الحج ؛

ولا يجوز أن يُحجَّ عنه في حال حياته بحال ، بل إن أوصى أن يُحجَّ عنه بعد موته حُجَّ عنه من الثالث ، وكان تطوعاً ، واحتج بقوله تعالى : « وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » فأخبر أنه ليس له إلا ما سعى . فمن قال : إن له سعى غيره فقد خالف ظاهر الآية . وبقوله تعالى : « وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ » وهذا غير مستطیع ؛ لأن الحج هو قصد المكلف البيت بنفسه ، ولأنها عبادة لا تدخلها النيابة مع العجز عنها كالصلاة . وروى محمد بن المنكدر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : " إن الله عز وجل ليُدخل بالحِجَّة الواحدة ثلاثة الجنة الميِّت والحاج عنه والمنفَذ ذلك " . خرَّجه الطبراني أبو القاسم سليمان بن أحمد قال حدثنا عمرو بن حصين السَّدُوسِي قال حدثنا أبو معشر عن محمد بن المنكدر ؛ فذكره .

قلت : أبو معشر اسمه نجيح وهو ضعيف عندهم . وقال الشافعي : في المريض الزَّيْن والمعصوب والشيخ الكبير يكون قادراً على من يعطيه إذا أمره بالحج عنه فهو مستطیع استطاعةً ما . وهو على وجهين : أحدهما أن يكون قادراً على ما يستأجره من يحج عنه فإنه يلزمه فرض الحج ؛ وهذا قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، روى عنه أنه قال لشيخ كبير لم يحج : جهز رجلاً يحج عنك . وإلى هذا ذهب الثوري وأبو حنيفة وأصحابه وابن المبارك وأحمد وإسحاق . والثاني أن يكون قادراً على من يبذل له الطاعة والنيابة فيحج عنه ، وهذا أيضاً يلزمه الحج عند الشافعي وأحمد وابن راهويه ، وقال أبو حنيفة : لا يلزم الحج ببذل الطاعة بحال . استدلل الشافعي بما رواه ابن عباس أن امرأة من خَنَعَم سألت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، إن فريضة الله على عباده في الحج أدركت أبي شيخاً كبيراً لا يستطيع أن يثبت على الرحلة ، أفأحج عنه ؟ قال : " نعم " . وذلك في حجة الوداع . في رواية : لا يستطيع أن يستوى على ظهر بعيره . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " فحُجِّي عنه أُرأيت لو كان على أبيك دينٌ أكنيت قاضيته " ؟ قالت نعم . قال : " فدين الله أحق أن يقضى " . فأوجب النبي صلى الله عليه وسلم الحج بطاعة ابنته إياه وبذلها من نفسها له بأن تحج عنه ؛ فإذا وجب ذلك

بطاعة البنت له كان بأن يجب عليه بقدرته على المال الذي يستأجر به أولى . فأما إن بذل له المال دون الطاعة فالصحيح أنه لا يلزمه قبوله والرجوع به عن نفسه ولا يصير يبذل المال له مستطعاً . وقال علماؤنا : حديث الخثعمية ليس مقصوده الإيجاب وإنما مقصوده الحث على بر الوالدين والنظر في مصالحهما دُنياً ودينياً وجلب المنفعة إليهما جيلةً وشرعاً ؛ فلما رأى من المرأة انفعالا وطواعية ظاهرة ورغبة صادقة في برها بأبيها وحرصاً على إيصال الخير والثواب إليه ، وتأسفت أن تفوته بركة الحج أجابها إلى ذلك . كما قال للآخرى التي قالت : « إن أمي نذرت أن تحج فلم تحج حتى ماتت أفأحج عنها ؟ » قال : « حجي عنها أرأيت لو كانت على أمك دين أكنت قاضيته ؟ » قالت نعم . ففي هذا ما يدل على أنه من باب التطوعات وإيصال البر والخيرات للأموات . ألا ترى أنه قد شبه فعل الحج بالدين . وبالإجماع لو مات ميت وعليه دين لم يجب على وليه قضاؤه من ماله ، فإن تطوع بذلك تآذى الدين عنه . ومن الدليل على أن الحج في هذا الحديث ليس بفرض على أبيها ما صرحت به هذه المرأة بقولها « لا يستطيع » ومن لا يستطيع لا يجب عليه . وهذا تصريح بنفي الوجوب ومنع الفريضة ؛ فلا يجوز ما انتهى في أول الحديث قطعاً أن يثبت في آخره ظناً . يحققه قوله : « فدين الله أحق أن يقضى » فإنه ليس على ظاهره إجماعاً ؛ فإن دين العبد أولى بالقضاء ، وبه يبدأ إجماعاً لفقر الآدمي واستغناء الله تعالى ؛ قاله ابن العربي . وذكر أبو عمر بن عبد البر أن حديث الخثعمية عند مالك وأصحابه مخصوص بها . وقال آخرون : فيه اضطراب . وقال ابن وهب وأبو مصعب : هو حق في الولد خاصة . وقال ابن حبيب : جاءت الرخصة في الحج عن الكبير الذي لا منهض له ولم يحج وعمن مات ولم يحج أن يحج عنه ولده وإن لم يؤص به ويجزئه إن شاء الله تعالى . فهذا الكلام على المعضوب وشبهه . وحديث الخثعمية أخرجه الأئمة ، وهو يرد على الحسن قوله : إنه لا يجوز حج المرأة عن الرجل .

الثامنة — وأجمع العلماء على أنه إذا لم يكن للكلف قوت يتروده في الطريق لم يلزمه الحج . وإن وهب له أجنبي مالاً يحج به لم يلزمه قبوله إجماعاً ؛ لما يلحقه من المنّة في ذلك . فلو كان رجل وهب لأبيه مالاً فقد قال الشافعي : يلزمه قبوله ؛ لأن ابن الرجل من كسبه ولا منّة عليه .

في ذلك . وقال مالك وأبو حنيفة : لا يلزمه قبوله ؛ لأن فيه سقوط حرمة الأبوة ، إذ يقال : قد جَازَه وقد وفاه . والله أعلم .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ قال ابن عباس وغيره : المعنى ومن كفر بفرض الحج ولم يره واجبا . وقال الحسن البصري وغيره : إن من ترك الحج وهو قادر عليه فهو كافر . وروى الترمذي عن الحارث عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من ملك زادا وراحلة تُبَلِّغُه إلى بيت الله ولم يحج فلا عليه أن يموت يهودياً أو نصرانياً وذلك أن الله يقول في كتابه وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا " . قال أبو عيسى : « هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه » وفي إسناده مقال ، وهلال بن عبد الله مجهول ، والحارث يُضَعَّفُ . وروى نحوه عن أبي أمامة وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما . وعن عبد الله بن جبير عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته : " يا أيها الناس إن الله فرض الحج على من استطاع إليه سبيلاً ومن لم يفعل فليمت على أي حال شاء إن شاء يهودياً أو نصرانياً أو مجوسياً إلا أن يكون به عذر من مرض أو سلطان جائر لا نصيب له في شفاعتي ولا وُروِدِ حَوْضِي " . وقال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من كان عنده مال يبلغه الحج فلم يحج أو عنده مال تحل فيه الزكاة فلم يزكه سأل عند الموت الرجعة " . فقيل يا ابن عباس إنا كنا نرى هذا للكافرين . فقال : أنا أقرأ عليكم به قرآنا « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ . وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ » . قال الحسن بن صالح في تفسيره : فأزكّى وأحج . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلا سأله عن الآية فقال : " من حج لا يرجو ثوابا أو جلس لا يخاف عقابا فتمد كفر به " . وروى عن قتادة عن الحسن قال قال عمر رضي الله عنه : لقد هممت أن أبعث رجلا إلى الأمصار فينظرون إلى من كان له مال ولم يحج فيضربون عليه الجزية ؛ فذلك قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ .

قلت : هذا خرج مخرج التعليل ؛ ولهذا قال علماءنا : تضمنت الآية أن من مات ولم يحج وهو قادر فالوعيد يتوجه عليه ، ولا يجوز أن يحج عنه غيره ؛ لأن حج الغير لو أسقط عنه الفرض لسقط عنه الوعيد . والله أعلم . وقال سعيد بن جبير : لو مات جار لي وله ميسرة ولم يحج لم أصل عليه .

قوله تعالى : **قُلْ يَٰأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِعَايَتِ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ** ﴿٩٨﴾ **قُلْ يَٰأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ مَن ءَامَنَ تَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَنتُمْ شُهَدَآءُ وَمَا ٱللَّهُ بِغَفِيلٍ** ﴿٩٩﴾ **عَمَّا تَعْمَلُونَ** ﴿١٠٠﴾ قوله تعالى : **(قُلْ يَٰأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ)** أى تصرفون عن دين الله من آمن . وقرأ الحسن تصدون « ضم التاء وكسر الصاد » وهما لغتان : صد وأصد ؛ مثل صد اللحم وأصد إذا اتن . وختم وأختم أيضا إذا تغير . **(تَبْغُونَهَا عِوَجًا)** تطبونها لها ، فخذف اللام ؛ مثل « وَإِذَا كَالُوهُمْ » . يقال : بغيت له كذا أى طلبته . وأبغيت له كذا أى أعتته . والعوج : الميل والزيف (بكسر العين) فى الدين والقول والعمل وما نخرج عن طريق الاستواء . و **(بِٱلْفَتْحِ)** فى الحائط والحدار وكل شخص قائم ؛ عن أبى عبيدة وغيره . ومعنى قوله تعالى : **« يَتَّبِعُونَ ٱلدَّاعِىَ لَآ عِوَجَ لَهُ »** أى لا يقدرُونَ بآلَا يَعُوجُوا عن مكان . وعاج بالمكان وعوج أقام ووقف . والعائج الواقف ؛ قال الشاعر :

هل أنتم عائجون بنا لعنا * نرى العرصات أو أثر الحيام

والرجل الأعوج : السىء الخلق ، وهو بين العوج . والعوج من الخيل التى فى أرجلها تحنيب . والاعوجية من الخيل تنسب إلى فرس كان فى الجاهلية سابقا . ويقال : فرس محنّب إذا كان بعيد ما بين الرجلين بغير فخج ؛ وهو مدح . ويقال : الحنّب اعوجاج فى السائقين . قال الخليل التحنيب يوصف فى الشدة ، وليس ذلك باعوجاج .

(١) لعنا لغة فى لعل . (٢) العرصة : كل بقعة بين الدور ليس فيها بناء . وعرصة الدار : وسطها .

قوله تعالى : ﴿وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ﴾ أى عقلاء . وقيل : شهداء أن في التوراة مكتوبا أن دين الله الذى لا يقبل غيره الإسلام ، إذ فيه نعتٌ محمد صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ ﴿١٠٠﴾

نزلت في يهودى أراد تجديد الفتنه بين الأوس والخزرج بعد انقطاعها بالنبي صلى الله عليه وسلم ، بغلس بينهم وأنشدهم شعرا قاله أحد الحيين في حربهم . فقال الحى الآخر : قد قال شاعرنا في يوم كذا وكذا ، فكانهم دخلهم من ذلك شىء ، فقالوا : تعالوا نرد الحرب خدعا كما كانت . فنادى هؤلاء : يا آل أوس . ونادى هؤلاء . يا آل خزرج ، فاجتمعوا وأخذوا السلاح واصطفوا للقتال فنزلت هذه الآية ، بخاء النبي صلى الله عليه وسلم حتى وقف بين الصنفين فقرأها ورفع صوته ، فلما سمعوا صوته أنصتوا له وجعلوا يستمعون ، فلما فرغ ألقوا السلاح وعانق بعضهم بعضا وجعلوا يبيكون ، عن عكرمة وابن زيد وابن عباس . والذى فعل ذلك شاس بن قيس اليهودى ، دس على الأوس والخزرج من يذكركم ما كان بينهم من الحروب ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم أتهم وذكركم ، فعرف القوم أنها نزعته من الشيطان ، وكيد من عدوهم ، فألقوا السلاح من أيديهم وبكوا وعانق بعضهم بعضا ، ثم انصرفوا مع النبي صلى الله عليه وسلم سامعين مطيعين ، فأنزل الله عز وجل ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يعنى الأوس والخزرج . ﴿إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ يعنى شاسا وأصحابه . ﴿يَرُدُّوكُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ﴾ قال جابر بن عبد الله : ما كان طالع أكره إلينا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأومأ إلينا بيده فكففنا وأصلح الله تعالى ما بيننا ، فما كان شخص أحب إلينا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فما رأيت يوما أقبح ولا أوحش أولا وأحسن آخر من ذلك اليوم .

قوله تعالى : وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُنَادُوا عَلَيْنَا أَنَّا بِلِلَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٠١﴾

قاله تعالى على جهة التعجب ، أى وكيف تكفرون . (وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ)
 يعنى القرآن . (وَفِيكُمْ رَسُولُهُ) محمد صلى الله عليه وسلم . قال ابن عباس : كان بين الأوس
 والخزرج قتالٌ وشرٌّ فى الجاهلية ، فذكروا ما كان بينهم فثار بعضهم على بعض بالسيوف ؛ فأُتِيَ
 النبيُّ صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فذهب إليهم ؛ فنزلت هذه الآية « وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ
 وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ — إلى قوله تعالى : فَأَنْتُمْ كُفِرْتُمْ مِنْهَا » ويدخل فى هذه
 الآية من لم ير النبيَّ صلى الله عليه وسلم ؛ لأن ما فيهم من سنته يقوم مقام رؤيته . قال الزجاج :
 يجوز أن يكون هذا الخطاب لأصحاب محمد خاصة ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيهم
 وهم يشاهدونه . ويجوز أن يكون هذا الخطاب لجميع الأمة ؛ لأن آثاره وعلاماته والقرآن الذى
 أُوتِيَ فيها مكان النبيَّ صلى الله عليه وسلم فيها وإن لم نشاهده . وقال قتادة : فى هذه الآية علّمان
 بنبأنا : كتاب الله ونبي الله ؛ فأما نبي الله فقد مضى ، وأما كتاب الله فقد أبقاء الله بين أظهرهم
 رحمةً منه ونعمةً ؛ فيه حاله وحرامه ، وطاعته ومعصيته . (وَكَيْفَ) فى موضع نصب ، وفتحت
 الفاء عند الخليل وسيبويه لالتقاء الساكنين ، واختير لها الفتح لأن ما قبل الفاء ياء فتقل أن
 يجمعوا بين ياء وكسرة . قوله : (وَمَنْ يَعْتَصِمِ بِاللَّهِ) أى يمتنع ويتمسك بدينه وطاعته . (فَقَدْ هُدِيَ)
 وفق وأرشد (إلى صراطٍ مستقيم) . ابن جريج « يعصم بالله » يؤمن به . وقيل : المعنى
 ومن يعصم بالله أى يتمسك بحبل الله ، وهو القرآن . يقال : أعصم به واعتصم ، وتمسك
 واستمسك إذا امتنع به من غيره . واعتصمت فلانا هيأتُ له ما يعصم به . وكل متمسك
 بشئٍ مُعَصِمٌ ومُعْتَصِمٌ . وكل مانع شيئاً فهو عاصم ؛ قال الفرزدق :

أنا ابن العاصمين نبي تميم * إذا ما أعظمُ الحدَثانِ ناباً

قال النابغة :

يَظَلُّ من خوفه الملاح معصماً * بالخيزرانة بعد الآين والتنجيد^(١)

(١) الخيزرانة : السكّان ، وهو ذنب السفينة . والتنجيد (بالنحر يك) : العرق من عمل أوركب أو غيره .

وقال آخر : ^(١)

فَأَشْرَطَ فِيهَا نَفْسَهُ وَهُوَ مُعِصِمٌ * وَأَلْقَى بِأَسْبَابٍ لَهُ وَتَوَكَّلَا
وعصمه الطعام : منع الجوع منه ؛ تقول العرب : عصمه الطعام أى منعه من الجوع ؛ فكَتَنُوا
السَّوِيقَ بِأَبِي عَاصِمٍ لَذَلِكَ . قال أحمد بن يحيى : العرب تُسَمِّي الْخَبْزَ عَاصِمًا وَجَابِرًا ؛ وَأَنْشَدَ :
فَلَا تَلُومِينِي وَلُومِي جَابِرًا * بِخَابِرٍ كَلَّفَنِي الْهَوَاجِرَا
وَيُسَمُّونَهُ عَامِرًا . وَأَنْشَدَ :

أَبُو مَالِكٍ يَعْتَادِنِي بِالظَّهَائِرِ * يَحْيَى فِيلِقُ رَحْلَهُ عِنْدَ عَامِرٍ

أَبُو مَالِكٍ كُنْيَةُ الْجُوعِ .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ
إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٠٢﴾
فيه مسألة واحدة :

روى النحاس عن مُرَّةَ عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حَقُّ
تَقَاتِهِ » أَنْ يَطَاعَ فَلَا يُعْصَى وَأَنْ يُدَكَّرَ فَلَا يُنْسَى وَأَنْ يُشْكَرَ فَلَا يُكْفَرُ . وقال ابن عباس :
هو ألا يُعْصَى طَرْفَةَ عَيْنٍ . وذكر المفسرون أنه لما نزلت هذه الآية قالوا : يا رسول الله ،
مَنْ يَقْوَى عَلَى هَذَا ، وَشَقَّ عَلَيْهِمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » ونسخت هذه
الآية ؛ عن قتادة والربيع وابن زيد . قال مقاتل : وليس في آل عمران من المنسوخ شيء
إلا هذه الآية . وقيل : إن قوله « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » بيان لهذه الآية . والمعنى :
فَاتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ ، وهذا أصوب ؛ لأن النسخ إنما يكون عند عدم الجمع
والجمع ممكن فهو أولى . وقد روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : قول الله « يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ » لم تُنسخ ، ولكن « حَقُّ تَقَاتِهِ » أَنْ يُجَاهِدَ فِي اللَّهِ حَقَّ

(١) هو أوس بن حجر ؛ كما في اللسان مادة « عصم » .

جهاده ، ولا تأخذكم في الله لومة لائم ، وتقوموا بالقسط ولو على أنفسكم وأبنائكم . قال النحاس : وكلما ذكر في الآية واجب على المسلمين أن يستعملوه ولا يقع فيه نسخ . وقد مضى في البقرة معنى قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾^(١) .

قوله تعالى : ﴿ وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾^(٢)

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَأَعْتَصِمُوا ﴾ العِصْمَةُ المنعة ؛ ومنه يقال للبرزقة : عِصْمَةٌ . والبرزقة : الخفارة للقافلة ، وذلك بأن يرسل معها من يحميها ممن يؤذيها . قال ابن أبي خالويه : البرزقة لست بعربية وإنما هي كلمة فارسية عربتها العرب ؛ يقال : بعث السلطان برزقه مع القافلة .

والحبل لفظ مشترك ، وأصله في اللغة السبب الذي يوصل به إلى البغية والحاجة . والحبل : حبل العاتق^(٢) . والحبل : مستطيل من الرمل ؛ ومنه الحديث : والله ما تركت من حبل إلا وقفت عليه ، فهل لي من حج ؛ والحبل الرسن . والحبل العهد . قال الأعشى :
وَإِذَا تُجَوِّزُهَا حِبَالُ قَبِيلَةٍ ■ أَخَذَتْ مِنَ الْأُخْرَى إِلَيْكَ حِبَالَهَا
يريد الأمان . والحبل الداهية ؛ قال كثير^(٣) :

فلا تعجل يا عزّ أن نتفهّمى * بنصح أتى الواشون أم مجبول

(١) راجع ح ٢ ص ١٣ طبعة ثانية . (٢) حبل العاتق : عصبة بين العنق والكتف .

(٣) في الأصول : « ليبد » . والتصويب عن اللسان وشرح القاموس مادة « حبل » .

والحبال : حبال الصائد . وكلها ليس مرادا في الآية إلا الذي بمعنى العهد ؛ عن ابن عباس .
وقال ابن مسعود : حبل الله القرآن . ورواه علي وأبو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وعن مجاهد وقتادة مثل ذلك . وأبو معاوية عن الهجري ^(١) عن أبي الأخص عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن هذا القرآن هو حبل الله " . وروى تقي بن مخلد حدثنا يحيى بن عبد الحميد حدثنا هشيم عن العوام بن حوشب عن الشعبي عن عبد الله بن مسعود « واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا » قال : الجماعة ؛ وروى عنه من وجوه ، والمعنى كله متقارب متداخل ؛ فإن الله تعالى يأمر بالآلفة وينهى عن الفرقة فإن الفرقة هلكة والجماعة نجاة . ورحم الله ابن المبارك حيث قال :

إن الجماعة حبل الله فاعتصموا * منه بعروته الوثقى لمن دانا

الثانية - قوله تعالى : « وَلَا تَفَرَّقُوا » كما افرقت اليهود والنصارى في أديانهم ؛ عن ابن مسعود وغيره . ويجوز أن يكون معناه ولا تفرقوا متابعين للهوى والأغراض المختلفة ، وكونوا في دين الله إخوانا ؛ فيكون ذلك منعاً لهم عن التقاطع والتدابر . ودل عليه ما بعده وهو قوله تعالى : « وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا » . وليس فيه دليل على تحريم الاختلاف في الفروع ؛ فإن ذلك ليس اختلافاً إذ الاختلاف ما يتعذر معه الائتلاف والجمع . وأما حكم مسائل الاجتهاد فإن الاختلاف فيها بسبب استخراج الفرائض ودقائق معاني الشرع ؛ وما زالت الصحابة يختلفون في أحكام الحوادث ، وهم مع ذلك متآلفون . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اختلاف أمتي رحمة " وإنما منع الله اختلافاً هو سبب الفساد . روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة وأثنيتن وسبعين فرقة والنصارى مثل ذلك وتفرقت أمتي على ثلاث وسبعين فرقة " . قال الترمذي : هذا حديث صحيح . وأخرجه أيضاً عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ليأتين على أمتي ما أتى

(١) الهجري : بهاء وجيم مفتوحين ، نسبة الى هجر . وهو ابراهيم ابن مسلم العبدي . (عن تهذيب التهذيب) .

على بن إسرائيل حَدُّو النَّعْلَ بِالنَّعْلِ حَتَّى لَوْ كَانَ مِنْهُمْ مَنْ يَأْتِي أُمَّةً عَلَانِيَةً لَكَانَ مِنْ أُمَّتِي مَنْ
يَصْنَعُ ذَلِكَ وَإِنْ بَنَى إِسْرَائِيلُ تَفَرَّقَتْ اثْنَتَيْنِ وَسَبْعِينَ مِثْلَةً وَتَفَرَّقَ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِثْلَةً
كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مِثْلَةً وَاحِدَةً قَالُوا : مَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : « مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي » .
أَخْرَجَهُ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زِيَادٍ الْأَفْرِيقِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ ، وَقَالَ :
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . قَالَ أَبُو عُمَرَ : وَعَبْدُ اللَّهِ الْأَفْرِيقِيُّ ثِقَةٌ
وَتَقَهُ قَوْمُهُ وَأَثْنُوا عَلَيْهِ ، وَضَعْفُهُ آخِرُونَ . وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي سَنَنِهِ مِنْ حَدِيثِ مُعَاوِيَةَ بْنِ
أَبِي سَفْيَانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « قَالَ أَلَا إِنَّمَا قَبْلَكُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ افْتَرَقُوا
عَلَى اثْنَتَيْنِ وَسَبْعِينَ مِثْلَةً وَإِنْ هَذِهِ الْمِثْلَةُ سَتَفْتَرِقُ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ ثَمَانًا وَسَبْعُونَ فِي النَّارِ
وَوَاحِدَةً فِي الْجَنَّةِ وَهِيَ الْجَمَاعَةُ وَإِنَّهُ سَيُخْرِجُ مِنْ أُمَّتِي أَقْوَامًا تَجَارَى بِهِمْ تِلْكَ الْأَهْوَاءُ كَمَا يَتَجَارَى
الْكَلْبُ بِصَاحِبِهِ لَا يَبْقَى مِنْهُ عِرْقٌ وَلَا مِفْصَلٌ إِلَّا دَخَلَهُ » . وَفِي سَنَنِ ابْنِ مَاجَةَ « عَنْ أَنَسٍ
ابْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ فَارَقَ الدُّنْيَا عَلَى الْإِخْلَاصِ لِلَّهِ وَحْدَهُ
وَعِبَادَتِهِ لَا شَرِيكَ لَهُ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ مَاتَ وَاللَّهُ عَنْهُ رَاضٍ » . قَالَ أَنَسٌ : وَهُوَ
دِينُ اللَّهِ الَّذِي جَاءَتْ بِهِ الرِّسَالُ وَبَلَّغُوهُ عَنْ رَبِّهِمْ قَبْلَ هَرَجِ الْأَحَادِيثِ وَاجْتِلَافِ الْأَهْوَاءِ ،
وَتَصْدِيقُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فِي آخِرِ مَا نَزَلَ ، يَقُولُ اللَّهُ : « فَإِنْ تَابُوا » قَالَ : خَلَعُوا الْأَوْثَانَ
وَعِبَادَتَهَا « وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ » ، وَقَالَ فِي آيَةٍ أُخْرَى : « فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ
وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ » . أَخْرَجَهُ عَنْ نَصْرِ بْنِ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيِّ عَنْ أَبِي أَحْمَدَ عَنْ
أَبِي جَعْفَرٍ الرَّازِيِّ عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَنَسٍ . قَالَ أَبُو الْفَرَجِ الْجَوْزِيُّ : فَإِنْ قِيلَ هَذِهِ
الْفِرَقُ مَعْرُوفَةٌ ؛ فَالْجَوَابُ أَنَا نَعْرِفُ الْإِفْتِرَاقَ وَأَصُولَ الْفِرَقِ وَأَنَّ كُلَّ طَائِفَةٍ مِنَ الْفِرَقِ انْقَسَمَتْ
إِلَى فِرَقٍ وَإِنْ لَمْ نَحْطُ بِأَسْمَاءِ تِلْكَ الْفِرَقِ وَمَذَاهِبِهَا ، فَقَدْ ظَهَرَ لَنَا مِنْ أَصُولِ الْفِرَقِ الْحَرُورِيَّةِ
وَالْقَدَرِيَّةِ وَالْجَهْمِيَّةِ وَالْمُرْجِيَّةِ وَالرَّافِضِيَّةِ وَالْجَبَرِيَّةِ . وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ : أَصْلُ الْفِرَقِ الضَّلَالَةُ
هَذِهِ الْفِرَقُ السَّتْ ، وَقَدْ انْقَسَمَتْ كُلُّ فِرْقَةٍ مِنْهَا اثْنَتَيْ عَشْرَةَ فِرْقَةً فَصَارَتْ اثْنَتَيْنِ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً .

(١) الكلب (بالتحريك) : داء يعرض للانسان من عض الكلب الكلب فيصيبه شبه الجنون || فلا يعرض أحدا
إلا كلب || وتعرض له أعراض رديئة || ويمتنع من شرب الماء حتى يموت عطشا .

انقسمت الحرورية اثنتى عشرة فرقة^(١)، فأولهم الأزرقية — قالوا: لا نعلم أحدا مؤمنا، وكفروا أهل القبلة إلا من دان بقولهم. والأباضية — قالوا: من أخذ بقولنا فهو مؤمن، ومن أعرض عنه فهو منافق. والثعلبية — قالوا: إن الله عز وجل لم يقض ولم يُقدر. والخازمية — قالوا: لا ندرى ما الإيمان، والخلق كلهم معذرون. والخلفية — زعموا أن من ترك الجهاد من ذكر وأثنى كفر. والكوزية^(٢) — قالوا: ليس لأحد أن يمس أحدا لأنه لا يعرف الطاهر من النجس ولا أن يؤاكله حتى يتوب ويغتسل. والكنزية — قالوا: لا يسع أحدا أن يعطى ماله أحدا، لأنه ربما لم يكن مستحقا بل يكثره في الأرض حتى يظهر أهل الحق. والشمرائية — قالوا: لا بأس بمس النساء الأجانب لأنهم رياحين. والأخسانية — قالوا: لا يلحق الميت بعد موته خير ولا شر. والحكمية — قالوا: من حاكم إلى مخلوق فهو كافر. والمعتزلة — قالوا: أشتبه علينا أمر عليّ ومعاوية فنحن نتبرأ من الفريقين. والميمونية — قالوا: لا إمام إلا برضا أهل محبتنا.

وانقسمت القدرية اثنتى عشرة فرقة: الاحرية — وهى التى زعمت أن فى شرط العدل من الله أن يملك عباده أمورهم، ويحول بينهم وبين معاصيهم. والثنوية — وهى التى زعمت أن الخير من الله والشر من الشيطان. والمعتزلة — وهم الذين قالوا بخلق القرآن وبمجدوا الربوبية. والكيسانية — الذين قالوا: لا ندرى هذه الأفعال من الله أو من العباد، ولا نعلم أيثاب الناس بعد أو يعاقبون. والشيطانية — قالوا: إن الله تعالى لم يخلق الشيطان. والشريكية — قالوا: إن السيئات كلها مقدرة إلا الكفر. والوهمية — قالوا: ليس لأفعال الخلق وكلامهم ذات، ولا للحسنة والسيئة ذات. والزيرية — قالوا: كل كتاب نزل من عند الله فالعمل به حق، ناسخا كان أو منسوخا. والمسعدية — زعموا أن من عصى ثم تاب

(١) لم نجد بعض أسماء هذه الفرق التى سذكرها المؤلف فى كتب الكلام التى بين أيدينا. ولذلك لم نوفق لتحرير هذا البعض. (٢) اضطربت الأصول فى رسم هذه الكلمة فى بعض «الكورية» بواو واء. وفى بعض «الكروية» براء وواو.

لم تقبل توبته . والناكثية — زعموا أن من نكث ببيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا إثم عليه . والقياسية — تبعوا إبراهيم بن النّظام في قوله : من زعم أن الله شيء فهو ليس بكافر .
وانقسمت الجهمية اثنتي عشرة فرقة : المعطلة — زعموا أن كل ما يقع عليه وهم الإنسان فهو مخلوق ، وأن من ادّعى أن الله يرى فهو كافر . والمريسية — قالوا : أكثر صفات الله تعالى مخلوقة . والمترقة — جعلوا البارئ سبحانه في كل مكان . والواردية — قالوا لا يدخل النار من عرف ربه ، ومن دخلها لم يخرج منها أبدا . والزنادقة — قالوا : ليس لأحد أن يثبت لنفسه رباً ؛ لأن الإثبات لا يكون إلا بعد إدراك الحواس ، وما لا يدرك لا يثبت . والحرقية — زعموا أن الكافر تحرقه النار مرة ثم يبقى محترقا أبدا لا يحدر النار . والمخلوقية — زعموا أن القرآن مخلوق . والفانية — زعموا أن الجنة والنار يفنيان ، ومنهم من قال لم يُخلقا . والعبيدية —^(١) حمدوا الرسل وقالوا إنما هم حكماء . والواقفية — قالوا : لا نقول إن القرآن مخلوق ولا غير مخلوق . والقبرية — ينكرون عذاب القبر والشفاعة . واللفظية — قالوا : لفظنا بالقرآن مخلوق .

وانقسمت المرجئة اثنتي عشرة فرقة : التاركية — قالوا : ليس لله عز وجل على خلقه فريضة سوى الإيمان به ، فمن آمن فليفعل ما شاء . والسايية — قالوا : إن الله سبب خلقه ليفعلوا ما شاءوا . والراجية — قالوا : لا يُسعى الطائع طائعا ولا العاصي عاصيا ، لأننا لا ندرى ماله عند الله تعالى . والسالية — قالوا : الطاعة ليست من الإيمان . والبهشية — قالوا : الإيمان علم ومن لا يعلم الحق من الباطل والحلال من الحرام فهو كافر . والعملية — قالوا : الإيمان عمل . والمنقوصية — قالوا : الإيمان لا يزيد ولا ينقص . والمستثنية — قالوا : الاستثناء من الإيمان . والمشبّهة — قالوا : بصركبير ويدكيد . والحشوية — قالوا : حكم الأحاديث كلها واحدا ؛ فعندهم أن تارك النفل تارك الفرض . والظاهرية — الذين نفوا القياس . والبدعية — أول من ابتدع الأحداث في هذه الأمة .

(١) اضطربت الأصول في رسم هذه الكلمة ؛ ففني بعضها « العيرية » وفي بعضها الآخر « العسيرية » .

وانقسمت الراضية اثنتي عشرة فرقة : العلوية — قالوا : إن الرسالة كانت إلى علي وإن جبريل أخطأ . والأمرية — قالوا : إن علياً شريك محمد في أمره . والشيعية — قالوا : إن علياً رضي الله عنه وصي رسول الله صلى الله عليه وسلم ووليّه من بعده ، وإن الأمة كفرت بمبايعته غيره . والإسحاقية — قالوا : إن النبوة متصلة إلى يوم القيامة ، وكلّ من يعلم علم أهل البيت فهو نبي . والناوسية — قالوا : علي أفضل الأمة ، فمن فضل غيره عليه فقد كفر . والإمامية — قالوا : لا يمكن أن تكون الدنيا بغير إمام من ولد الحسين ، وإن الإمام يعلمه جبريل عليه السلام ، فإذا مات بدّل غيره مكانه . والزيدية — قالوا : ولد الحسين كلهم أئمة في الصلوات ، فمَن وجد منهم أحد لم تجز الصلاة خلف غيره ، برّهم وفاجرهم . والعباسية — زعموا أن العباس كان أولى بالخلافة من غيره . والتناسخية — قالوا : الأرواح تتناسخ ، فمن كان مُحسنًا خرجت روحه فدخلت في خلق يسعد بعيشه . والرّجعية — زعموا أن علياً وأصحابه يرجعون إلى الدنيا ، وينتقمون من أعدائهم . واللاعنة — يلعنون عثمان وطلحة والزبير ومعاوية وأبا موسى وعائشة وغيرهم . والمتربصة — تشبهوا بزَيّ النّسك ونصبوا في كل عصر رجلاً ينسبون إليه الأمر ، يزعمون أنه مهدي هذه الأمة ، فإذا مات نصبوا آخر .

ثم انقسمت الجبرية اثنتي عشرة فرقة : فمنهم المضطربة — قالوا : لا فعل للآدمي ، بل الله يفعل الكل . والأفعالية — قالوا : لنا أفعال ولكن لا استطاعة لنا فيها ، وإنما نحن كالبهائم نقاد بالحلل . والمفروغية — قالوا : كل الأشياء قد خلقت ، والآن لا يُخلق شيء . والنجازية — زعمت أن الله تعالى يعذب الناس على فعله لا على فعلهم . والمنانية — قالوا : عليك بما يخطر بقلبك ، فأفعل ما توهمت منه الخير . والكسبية — قالوا : لا يكتسب العبد ثواباً ولا عقاباً . والسابقية — قالوا : من شاء فليفعل ومن شاء لم يفعل ، فإن السعيد لا تضّرّه ذنوبه والشقي لا ينفعه برّه . والحبية — قالوا : من شرب كأس محبة الله تعالى سقطت عنه عبادة الأركان . والخوفية — قالوا : من أحبّ الله تعالى لم يسعه أن يخافه لأن الحبيب لا يخاف حبيبه . والفكرية^(١) — قالوا : من ازداد علماً سقط عنه بقدر ذلك من العبادة .

(١) اضطربت الأصول في رسم هذه الكلمة ؛ ففي بعض : « النكرة » بالنون ، وفي بعض « الفركية » .

والخشبية^(١) — قالوا : الدنيا بين العباد سواء ، لا تفاضل بينهم فيما ورثه أبوهم آدم . والمنية^(٢) — قالوا : مِنَّا الفعل ولنا الاستطاعة .

وسياتى بيان الفرقة التي زادت في هذه الأمة في آخر سورة « الأنعام » إن شاء الله تعالى . وقال ابن عباس لسمك الحنفى : يا حنفى ، الجماعة الجماعة ! ! ! فإنما هلكت الأمم الخالية لتفرقها ؛ أما سمعت الله عز وجل يقول : « وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا » . وفي صحيح مسلم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله يرضى لكم ثلاثا ويكره لكم ثلاثا يرضى لكم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا وأن تعصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ويكره لكم ثلاثا قيل وقال وكثرة السؤال وإضاعة المال » . فأوجب تعالى علينا التمسك بكتابه وسنة نبيه والرجوع إليهما عند الاختلاف ، وأمرنا بالاجتماع على الاعتصام بالكتاب والسنة اعتقادا وعملا ؛ وذلك سبب اتفاق الكلمة وانتظام الشئآت الذى يتم به مصالح الدنيا والدين ، والسلامة من الاختلاف ، وأمر بالاجتماع ونهى عن الافتراق الذى حصل لأهل الكآبين . هذا معنى الآية على التمام ، وفيها دليل على صحة الإجماع حسبا هو مذكور فى موضعه من أصول الفقه والله أعلم .

قوله تعالى : « وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا » أمر تعالى بتذكر نعمه وأعظمها الإسلام واتباع محمد عليه السلام ؛ فإن به زالت العداوة والفرقة وكانت المحبة والألفة . والمراد الأوس والخزرج ؛ والآية تعم . ومعنى « فأصبحتم بنعمته إخوانا » أى صرتم بنعمة الإسلام إخوانا فى الدين . وكلمنا فى القرآن « أصبحتم » معناه صرتم ؛ كقوله تعالى : « إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا » أى صار غائرا . والإخوان جمع أخ ، وسُمى أخا لأنه يتوئع مذهب أخيه ، أى يقصده . وشفا كل شىء حفره ، وكذلك شفيره ؛ ومنه قوله تعالى : « وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرٍ هَارٍ » . قال الراجز : نحن حفرنا للحجيج سبيله^(٣) * نابتة فوق شفاها بقله

(١) فى بعض الأصول : « الخشبية » بالحاء المهملة . وفى بعض « الخيشية » بالياء المشنة من تحت والهاء المثناة .

(٢) فى بعض الأصول : « المعبة » بالعين . (٣) السجلة : الدلو الضخمة الملوئة ماء . والمراد هنا البئر .

وأشفي على الشيء أشرف عليه ؛ ومنه أشفى المريض على الموت . وما بقي منه إلا شفاً أى قليل . قال ابن السكيت : يقال الرجل عند موته وللمقمر عند آخاقه وللشمس عند غروبها : ما بقي منه إلا شفاً ، أى قليل . قال العجاج :

ومرّبنا عالٍ لمن تشرّفاً * أشرفته بلا شفى أو بشفى

قوله « بلا شفى » أى غابت الشمس . « أو بشفى » وقد بقيت منها بقية . وهو من ذوات الياء ، وفيه لغة أنه من الواو . وقال النحاس : الأصل فى شفا شقوّ ، ولهذا يكتب بالألف ولا يمال . وقال الأخفش : لما لم تجز فيه الإمالة عُرف أنه من الواو ؛ ولأن الإمالة بين الياء ، وتثنيته شفوان . قال المهدوى : وهذا تمثيل يراد به خروجهم من الكفر إلى الإيمان .

قوله تعالى : وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨١﴾

قد مضى القول فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر فى هذه السورة . و « من » فى قوله « منكم » للتبويض . ومعناه أن الأمرين يجب أن يكونوا علماء وليس كل الناس علماء . وقيل : لبيان الجنس . والمعنى لتكونوا كلكم كذلك .

قلت : القول الأول أصح ، فإنه يدل على أن الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر فرض على الكفاية ، وقد عيّنهم الله تعالى بقوله : « الَّذِينَ إِنْ مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ » الآية . وليس كل الناس مكنوا . وقرأ ابن الزبير : « وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيَسْتَعِينُونَ اللَّهَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ » . قال أبو بكر الأنبارى : وهذه الزيادة تفسير من ابن الزبير ، وكلام من كلامه غلط فيه بعض الناقلين فالحقه بالفاظ القرآن ؛ يدل على صحة ما أصف الحديث الذى حدّثه أبى حدّثنا ابن عرفة حدّثنا وكيع عن أبى عاصم عن ابن عون عن صبيح قال : سمعت عثمان بن عفان يقرأ « وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيَسْتَعِينُونَ اللَّهَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ » فما يشك عاقل فى أن عثمان لا يعتقد هذه الزيادة من

القرآن ؛ إذ لم يكتبها في مصحفه الذي هو إمام المسلمين ، وإنما ذكرها واعظاً بها ومؤكداً ما تقدمها من كلام رب العالمين جل وعلا .

قوله تعالى : وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ
الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠٥﴾

يعني اليهود والنصارى في قول جمهور المفسرين . وقال بعضهم : هم المبتدعة من هذه الأمة . وقال أبو أمامة : هم الحرورية ؛ وتلا الآية . وقال جابر بن عبد الله : « الَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ » اليهود والنصارى . « جاءهم » مذكر على الجمع ، وجاءتهم على الجماعة .

قوله تعالى : يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ
وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيْمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٠٦﴾
وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْيَضَتْ وُجُوهُهُمْ ففِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٠٧﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ) يعني يوم القيامة . حين يبعثون من قبورهم تكون وجوه المؤمنين مبيضة ووجوه الكافرين مسودة . ويقال : إن ذلك عند قراءة الكتاب ، إذا قرأ المؤمن كتابه فرأى في كتابه حسناته استبشر وأبيض وجهه ، وإذا قرأ الكافر والمنافق كتابه فرأى فيه سيئاته أسود وجهه . ويقال : إن ذلك عند إذا رجحت حسناته أبيض وجهه ، وإذا رجحت سيئاته أسود وجهه . ويقال : ذلك عند قوله : « وَامْتَازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ » . ويقال : إذا كان يوم القيامة يؤمر كل فريق بأن يجتمع إلى معبوده فإذا آتتهوا إليه خزنوا وأسودت وجوههم ، فيبقى المؤمنون وأهل الكتاب والمنافقون ؛ فيقول الله تعالى للمؤمنين : « مَنْ رَبِّكُمْ » ؟ فيقولون : ربنا الله عز وجل . فيقول

لهم . "أتعرفونه إذا رأيتموه" . فيقولون : سبحانه ! إذا أعترف عرفناه . فيرونه كما شاء الله .
 فيخز المؤمنون سجداً لله ، فتصير وجوههم مثل الثلج بياضاً ، ويبقى المنافقون وأهل الكتاب
 لا يقدرّون على السجود فيخزنوا وتسود وجوههم ؛ وذلك قوله تعالى : « يوم تبيض وجوه
 وتسود وجوه » . ويجوز « تبيض وتسود » بكسر التائين ؛ لأنك تقول : ابيضت ، فتكسر
 التاء كما تكسر الألف . وهي لغة تميم وبها قرأ يحيى بن وثاب . وقرأ الزهري « يوم تبيض
 وتسود » ويجوز كسر التاء أيضاً . ويجوز « يوم يبيض وجوه » بالياء على تذكير الجمع .
 ويجوز « أجوه » مثل أقتت . وأبيضاض الوجوه إشراقها بالنعيم . وأسودادها هو ما يرهقها
 من العذاب الأليم .

الثانية - واختلفوا في التعيين ؛ فقال ابن عباس : تبيض وجوه أهل السنة وتسود
 وجوه أهل البدعة .

قلت : وقول ابن عباس هذا رواه مالك بن سليمان الهروي أخو غسان عن مالك بن أنس
 عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قول الله تعالى « يوم تبيض وجوه
 وتسود وجوه » قال : " يعني تبيض وجوه أهل السنة وتسود وجوه أهل البدعة " ذكره محمد
 ابن علي بن ثابت الخطيب . وقال فيه : منكر من حديث مالك . قال عطاء : تبيض وجوه
 المهاجرين والأنصار ، وتسود وجوه بني قريظة والنضير . وقال أبي بن كعب : الذين اسودت
 وجوههم الكفار ، وقيل لهم : أكفرتم بعد إيمانكم لإقراركم حين أخرجتم من ظهر آدم كالذرة .
 هذا اختيار الطبري . الحسن : الآية في المنافقين . قتادة : في المرتدين . عكرمة : هم قوم من
 أهل الكتاب كانوا مصدقين بأنبيائهم مصدقين بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث فلما
 بعث عليه السلام كفروا به ؛ فذلك قوله : « أكفرتم بعد إيمانكم » . وهو اختيار الزجاج .
 مالك بن أنس : هي في أهل الأهواء . أبو أمامة الباهلي عن النبي صلى الله عليه وسلم : هي
 في الحرورية . وفي خبر آخر أنه عليه السلام قال : " هي في القدرية " . روى الترمذي عن

(١) هذه عبارة ابن الأثير : أي إذا وصف نفسه بصفة تحقّق بها عرفناه . وفي الأصول : إذا « عرفناه » .

أبي غالب قال : رأى أبو أمانة رءوساً منصوبةً على باب دمشق ^(١) ، فقال أبو أمانة : كلابُ النار شَرُّ قَتْلَى تحت أديم السماء ، خيرُ قَتْلَى مَنْ قَتَلُوهُ — ثم قرأ — « يوم تبيضُّ وجوهٌ وتَسودُّ وجوهٌ » الى آخر الآية . قلت لأبي أمانة : أنت سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : لو لم أسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا مرةً أو مرتين أو ثلاثاً حتى عدَّ سبْعاً ما حدثكُوه . قال : هذا حديث حسن . وفي صحيح البخاري عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إني فرطُكم على الحوض من مرةٍ على شربٍ ومن شرب لم يظمأ أبداً ليردَّن على أقوام أعيرَ فهم ويعرفوني ثم يُحال بنى ويذهبهم » . قال أبو حازم : فسمعتُ الثَّعْبان بن أبي عيَّاش فقال : هكذا سمعت من سهل بن سعد ؟ فقلت نعم . فقال : أشهد على أبي سعيد الخدريّ لسمعته وهو يزيد فيها : « فأقول إنهم مِنِّي فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول سُبْحاً سُبْحاً لمن غيرِ بعدى » . وعن أبي هريرة أنه كان يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يردُّ على الحوض يوم القيامة رهطٌ من أصحابي فيُجلَّون عن الحوض فأقول يا رب أصحابي فيقول إنك لا علم لك بما أحدثوا بعدك إنهم ارتدوا على أديبارهم التَّهَقَّرَى » . والأحاديث في هذا المعنى كثيرة . فمن بدل أو غير أو ابتدع في دين الله ما لا يرضاه الله ولم يأذن به الله فهو من المطرودين عن الحوض المُبْعِدِينَ منه المُسَوِّدَى الوجوه ، وأشدَّهم طَرْدًا وإبعاداً من خالف جماعة المسلمين وفارق سُبُلَهُمْ ، كالمخارج على اختلاف فرقها والروافض على تباين ضلالها والمعتزلة على أصناف أهوائها ؛ فهؤلاء كلهم مبدلون ومبتدعون . وكذلك الظَّالِمَةُ المسرفون في الجور والظلم وطَمَسَ الحق وقتل أهله وإذلالهم ، والمعلنون بالكبائر المستخفون بالمعاصي ، وجماعة أهل الزين والأهواء والبدع ؛ كلٌّ يخاف عليهم أن يكونوا عُنُوا بالآية ، والخبر كما بينا . ولا يُخلَّد في النار إلا كافرٌ جاحدٌ ليس في قلبه مثقال حبةٍ خردلٍ من إيمان . وقد قال ابن القاسم : وقد يكون من غير أهل الأهواء من هو شرُّ من أهل الأهواء . وكان يقول : تمام الإخلاص تجنُّبُ المعاصي .

(١) في صحيح الترمذي : « على درج مسجد دمشق » . (٢) الفرط (يفتحين) : الذي يتقدم

الواردين ليصلح لهم الحياض . (٣) أبو حازم هو سلمة بن دينار ، أحد رجال سند هذا الحديث .

الثالثة - قوله تعالى : «وَأَمَّا الَّذِينَ أَسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ» في الكلام حذف ، أى يقال لهم أكفرتم بعد إيمانكم ، يعنى يوم الميثاق وحين قالوا بلى . ويقال : هذا لليهود وكانوا مؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل أن يُبعث فلما بُعث كفروا به . وقال أبو العالية : هذا للمنافقين ، يقال أكفرتم في السر بعد إقراركم في العلانية . وأجمع أهل العربية على أنه لا بد من الفاء في جواب «أما» لأن المعنى في قولك : «أما زيد فنطلق» مهما يكن من شيء فزيد منطلق . وقوله تعالى : «وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْيَضَتْ وُجُوهُهُمْ» هؤلاء أهل طاعة الله عز وجل والوفاء بعهد . «فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ» أى في جنته ودار كرامته خالدون باقون . جعلنا الله منهم وجننا طريق البدع والضلالات ، ووقفنا لطريق الذين آمنوا وعملوا الصالحات . آمين .

قوله تعالى : تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ ﴿١٠٨﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١٠٩﴾

قوله تعالى : «تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ» ابتداء وخبر ، يعنى القرآن . «نَتْلُوهَا عَلَيْكَ» يعنى نُتْلُ عليك جبريل فيقرؤها عليك . «بِالْحَقِّ» أى بالصدق . وقال الزجاج : «تلك آيات الله» المذكورة مُجِجُ الله ودلائله . وقيل : «تلك» بمعنى هذه ولكنها لما آنقضت صارت كأنها بعُدت فقليل «تلك» . ويجوز أن تكون «آيات الله» بدلا من «تلك» ولا تكون نعتا لأن المِثْم لا يُنعت بالمضاف . «وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ» يعنى أنهم لا يعذبهم بغير ذنب . «وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» قال المهدوي : وجه اتصال هذا بما قبله أنه لما ذكر أحوال المؤمنين والكافرين وأنه لا يريد ظلما للعالمين وصله بذكر اتساع قدرته وغناه عن الظلم بكون ما في السموات وما في الأرض له حتى يسألوه ويعبدوه ولا يعبدوا غيره .

قوله تعالى : كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ
وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا
لَّهُمْ مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١١٠﴾

قوله تعالى : (كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ) فيه ثلاث مسائل :

الأولى - روى الترمذى عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده أنه سمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول فى قوله « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ » قال : « أَتُمْ تُتَمُونَ سَبْعِينَ أُمَّةً
أَنتُمْ خَيْرُهَا وَأَكْرَمُهَا عَلَى اللَّهِ » . وقال : « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ » . وقال أبو هريرة : « نَحْنُ خَيْرُ
النَّاسِ لِلنَّاسِ نَسَوْقُهُمْ بِالسَّلَاسِلِ إِلَى الْإِسْلَامِ » . وقال ابن عباس : هم الذين هاجروا من مكة
إلى المدينة وشهدوا بدرًا والحدبية . وقال عمر بن الخطاب : من فعل فعلهم كان مثلهم .
وقيل : « هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، يعنى الصالحين منهم وأهل الفضل ، وهم الشهداء
على الناس يوم القيامة ، كما تقدم فى البقرة . وقال مجاهد : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ »
على الشرائط المذكورة فى الآية . وقيل : معناه فى اللوح المحفوظ . وقيل : كنتم مذ آمنتم
خير أمة . وقيل : جاء ذلك لتقدم البشارة بالنبي صلى الله عليه وسلم وأتته . فالمعنى كنتم عند
من تقدمكم من أهل الكتاب خير أمة . وقال الأخفش : يريد أهل أمة ، أى خير أهل دين ؛
وأنشد :

حلفت فلم أترك لنفسك ربيّة * وهل يَأْمَنُ ذُو أُمَّةٍ وهو طائعٌ^(٢)

وقيل : هى كان التامة ، والمعنى خلقتم ووجدتم خير أمة . « نغير أمة » حال . وقيل : كان
زائدة ، والمعنى أتم خير أمة . وأنشد سيديويه :

* وَجِيرانِ لَنَا كَانُوا كَرَامِ^(٣) *

(١) راجع ج ٢ ص ١٥٤ طبعة ثانية .

(٢) البيت للناطقة الدنياى .

(٣) هذا عجز بيت للفرزدق . وصدره :

* فكيف إذا رأيت ديار قوم *

ومثله قوله تعالى : « كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا » . وقوله : « وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُمْ » . وقال في موضع آخر : « وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ » . وروى سفيان بن ميسرة الأشجعي عن أبي حازم عن أبي هريرة « كنتم خير أمة أخرجت للناس » قال : يَحْزُونُ الناس بالسلاسل إلى الإسلام . قال النحاس : والتقدير على هذا كنتم للناس خير أمة . وعلى قول مجاهد : كنتم خير أمة إذ كنتم تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر . وقيل : إنما صارت أمة محمد صلى الله عليه وسلم خير أمة لأن المسلمين منهم أكثر . والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فيهم أَفْشَى . فقيل : هذا لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم : « خير الناس قرني » أي الذين بُعثت فيهم .

الثانية — وإذا ثبت بنص التنزيل أن هذه الأمة خير الأمم فقد روى الأئمة من حديث عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « خير الناس قرني ثم الذين يلونهم » . وهذا يدل على أن أول هذه الأمة أفضل ممن بعدهم . وإلى هذا ذهب معظم العلماء . وأن من صحب النبي صلى الله عليه وسلم وراه ولو مرة في عمره أفضل ممن يأتي بعده ، وإن فضيلة الصحبة لا يعدلها عمل . وذهب أبو عمر بن عبد البر إلى أنه قد يكون فيمن يأتي بعد الصحابة أفضل ممن كان في جملة الصحابة ، وأن قوله عليه السلام : « خير الناس قرني » ليس على عمومته بدليل ما يجمع القرن من الفاضل والمفضول . وقد جمع قرنه جماعة من المنافقين المظهرين للإيمان وأهل الكبار الذين أقام عليهم أو على بعضهم الحدود ، وقال لهم : ما تقولون في السارق والشارب والزاني . وقال مواجهة لمن هو في قرنه « لا تسبوا أصحابي » . وقال لخالد بن الوليد في عمار : « لا تسب من هو خير منك » . وروى أبو أمامة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « طُوبَى لِمَنْ رَأَى وَأَمَنَ بِي وَطُوبَى لِمَنْ سَبَعَ مَرَاتٍ لِمَنْ لَمْ يَرِنِ وَأَمَنَ بِي » . وفي مسند أبي داود الطيالسي عن محمد بن أبي حميد عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر قال : كنت جالسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « أتدرون أي الخلق أفضل إيمانا » قلنا الملائكة . قال : « وحق لهم بل غيرهم » قلنا الأنبياء . قال : « وحق

لهم بل غيرهم“ ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”أفضل الخلق إيماناً قوم في أصلاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني يحدون ورقاً فيعملون بما فيها وهم أفضل الخلق إيماناً“ . وروى صالح بن جبير عن أبي جُمعة قال : قلنا يا رسول الله ، هل أحد خير منا ؟ قال : ”نعم قوم يحيئون من بعدكم فيجدون كتاباً بين لوحين فيؤمنون بما فيه ويؤمنون بي ولم يروني“ . وقال أبو عمر : وأبو جُمعة له صحبة واسمه حبيب بن سباع ، وصالح بن جبير من ثقات التابعين . وروى أبو ثعلبة الخشني عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ”إن أمامكم أياماً الصابر فيها على دينه كالقابض على الحجر للعامل فيها أجر خمسين رجلاً يعمل مثل عمله“ قيل : يا رسول الله ، من هم ؟ قال : ”بل منكم“ . قال أبو عمر : وهذه اللفظة « بل منكم » قد سكت عنها بعض المحذنين فلم يذكرها . وقال عمر بن الخطاب في تأويل قوله : « كنتم خير أمة أخرجت للناس » قال : من فعل مثل فعلكم كان مثلكم . ولا تعارض بين الأحاديث لأن الأول على الخصوص ، والله الموفق .

وقد قيل في توجيه أحاديث هذا الباب : إن قرنه إنما فُضِّلَ لأنهم كانوا غرباء في إيمانهم لكثرة الكفار وصبرهم على أذاهم وتمسكهم بدينهم ، وإن أواخر هذه الأمة إذ أقاموا الدين وتمسكوا به وصبروا على طاعة ربهم في حين ظهور الشر والفسق والهرج والمعاصي والكجائر كانوا عند ذلك أيضاً غرباء ، وزكت أعمالهم في ذلك الوقت كما زكت أعمال أوائلهم . ويشهد له قوله عليه السلام ”بدأ الإسلام غربياً وسيعود كما بدأ فطوبى للغرباء“ . ويشهد له أيضاً حديث أبي ثعلبة ويشهد له أيضاً قوله صلى الله عليه وسلم : ”أمتي كالمطر لا يدرى أوله خير أم آخره“ ذكره أبو داود الطيالسي وأبو عيسى الترمذي ، ورواه هشام بن عبيد الله التزازي عن مالك عن الزهري عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”أمتي مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره“ . ذكره الدارقطني في مسند حديث مالك . قال أبو عمر : هشام بن عبيد الله ثقة لا يختلفون في ذلك . وروى أن عمر بن عبد العزيز لما ولي الخلافة كتب إلى سالم بن عبد الله أن آكتب إلى سيرة عمر بن الخطاب لأعمل بها ، فكتب إليه سالم : إن عملت بسيرة عمر فانت أفضل من عمر ، لأن زمانك ليس

كرمان عمر، ولا رجالك كرجال عمر . قال : وكتب إلى فقهاء زمانه ، فكلّهم كتب إليه بمثل قول سالم . وقد عارض بعض الحلّة من العلماء قوله صلى الله عليه وسلم : ” خيرُ الناس قرني “ بقوله صلى الله عليه وسلم : ” خيرُ الناس من طال عمره وحسن عمله وشرُّ الناس من طال عمره وساء عمله “ . قال أبو عمر : فهذه الأحاديث تقتضي مع تواتر طرقها وحسنها التسوية بين أول هذه الأمة وآخرها . والمعنى في ذلك ما تقدّم ذكره من الإيمان والعمل الصالح في الزمان الفاسد الذي يُرفع فيه من أهل العلم والدين ، ويكثر فيه الفسق والهرج ، ويُدلّ المؤمن ويُعزّ الفاجر ويعود الدين غريباً كما بدا ، ويكون القائم فيه كالفابض على الجمر . فيستوى حينئذ أول هذه الأمة وآخرها في فضل العمل إلا أهل بدر والحديبية . ومن تدبر آثار هذا الباب بان له الصواب ، والله يؤتي فضله من يشاء .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ مدح لهذه الأمة ما أقاموا ذلك وآتصفوا به ، فإذا تركوا التغيير وتواطئوا على المنكر زال عنهم اسم المدح ولحقهم اسم الذم ، وكان ذلك سبباً لهلاكهم . وقد تقدّم الكلام في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أوّل السورة .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ﴾ أخبر أن إيمان أهل الكتاب بالنبي صلى الله عليه وسلم خير لهم ، وأخبر أن منهم مؤمناً وفاسقاً ، وأن الفاسق أكثر .

قوله تعالى : ﴿ لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أَذًى ۖ وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُولُوكُمُ الْأَذْبَارَ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ﴾ (١)

قوله تعالى : ﴿ لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أَذًى ﴾ يعني كذبهم وتحريفهم وبهتهم ؛ لا أنه تكون لهم الغلبة ؛ عن الحسن وقادة . فالاستثناء متصل ، والمعنى لن يضرّوكم إلا ضراً يسيراً ؛ فوقع الأذى موقع المصدر . فالآية وعدٌ من الله لرسوله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ، وأن أهل الكتاب لا يغلبونهم وأنهم منصورون عليهم لا ينالهم منهم اضطلام (١) إلا إيذاء بالبهت

والتحريف، وأما العاقبة فتكون للمؤمنين . وقيل : هو منقطع ، والمعنى لن يضروكم ألبتة ، لكن يؤذونكم بما يُسمعونكم . قال مقاتل : إن رءوس اليهود : كعب وعدى والنعمان وأبو رافع وأبو ياسر وكنانة وابن صوريا عمدوا إلى مؤمنهم : عبدالله بن سلام وأصحابه فأذوهم لإسلامهم ، فأنزل الله تعالى : « لَنْ يَضُرَّكُمْ إِلَّا أَذًى » يعنى باللسان ، وتم الكلام . ثم قال : ﴿ وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤْلُوكُمُ الْأَدْبَارَ ﴾ يعنى منهزمين ، وتم الكلام . ﴿ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ﴾ مستأنف ، فلذلك ثبت فيه النون . وفي هذه الآية معجزة للنبي عليه السلام ، لأن من قاتله من اليهود والنصارى ولأه دبره .

قوله تعالى : ضَرَبْتُ عَلَيْهِمُ الدَّلَّةَ أَيْنَ مَا تُقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِّنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِّنَ النَّاسِ وَبَاءُ وَبَغَضٍ مِّنَ اللَّهِ وَضَرَبْتُ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةَ ذَلِكَ بَانَهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بَعَايَتْ اللَّهُ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١١٢﴾ لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ ءَانَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿١١٣﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٤﴾ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يَكْفُرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿١١٥﴾

قوله تعالى : (ضَرَبْتُ عَلَيْهِمُ الدَّلَّةَ) يعنى اليهود . (أَيْنَمَا تُقِفُوا) أى وجدوا ولقوا ، وتم الكلام . وقد مضى فى البقرة معنى ضَرْبِ الدَّلَّةِ عليهم . (إِلَّا بِحَبْلٍ مِّنَ اللَّهِ) استثناء منقطع ليس من الأول . أى لكنهم يعتصمون بحبل من الله . (وَحَبْلٍ مِّنَ النَّاسِ) يعنى الذمة التى لهم . والناس : محمد والمؤمنون يؤدون إليهم الخراج فيؤمنونهم . وفى الكلام

اختصار ، والمعنى : إلا أن يعتصموا بحبل من الله ، فحذف ؛ قاله الفراء . ﴿ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنْ اللَّهِ ﴾ أى رجعوا . وقيل احتملوا . وأصله فى اللغة أنه لزمهم ؛ وقد مضى فى البقرة . ثم أخبر لم فعل ذلك بهم ؛ فقال : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ يَغَيِّرُ حَقَّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴾ وقد مضى فى البقرة مستوفى . ثم أخبر فقال : ﴿ لَيْسُوا سَوَاءً ﴾ وتم الكلام . والمعنى : ليس أهل الكتاب وأمة محمد صلى الله عليه وسلم سواء ؛ عن ابن مسعود . وقيل : المعنى ليس المؤمنون والكافرون من أهل الكتاب سواء . وذكر أبو خيثمة زهير بن حرب حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا شيبان عن عاصم عن زر عن ابن مسعود قال : أثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العشاء ثم خرج إلى الناس فإذا الناس ينتظرون الصلاة فقال : " إنه ليس من أهل الأديان أحد يذكر الله تعالى فى هذه الساعة غيركم " قال : وأنزلت هذه الآية « ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة — إلى قوله : والله عليم بالمتقين » وروى ابن وهب مثله . وقال ابن عباس : قول الله عز وجل « من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون » من آمن مع النبي صلى الله عليه وسلم . وقال ابن إسحاق عن ابن عباس : لما أسلم عبد الله بن سلام ، وثعلبة بن سعية ، وأسيد بن سعية ، وأسد بن عبيد ، ومن أسلم من يهود ، فآمنوا وصدقوا ورغبوا فى الإسلام ورسخوا فيه قالت أحبار يهود وأهل الكفر منهم : ما آمن بحمد ولا تبعه إلا شرارنا ، ولو كانوا من خيارنا ما تركوا دين آبائهم وذهبوا إلى غيره ؛ فأنزل الله عز وجل فى ذلك من قوله « لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ . إِلَى قَوْلِهِ : وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ » . وقال الأخفش : التقدير من أهل الكتاب ذو أمة ، أى ذو طريقة حسنة . وأنشد :

* وهل يأتمن ذو أمة وهو طائع *

(١) سعية : بالسين والعين المهملتين وياء باثنتين .

(٢) فى الاستيعاب فى ترجمة أسيد هذا : « رواه يونس بن بكير عن ابن إسحاق (أسيد) بفتح الهمزة وكسر السين »

وكذلك قال الواقدي . وفى رواية إبراهيم بن سعد عن ابن إسحاق (أسيد) بالضم . والفتح عندهم أصح .

وقيل : في الكلام حذف ؛ والتقدير من أهل الكتاب أمة قائمة وأخرى غير قائمة ، فترك
الأخرى اكتفاء بالأولى ؛ كقول أبي ذؤيب :

عصاني إليها القلب إني لأمره ■ مطيعٌ فما أدري أرشدٌ طلائها^(١)

أراد : أرشد أم غي ، فحذف . قال الفراء : « أمة » رفع بسواء ، والتقدير : ليس يستوى
أمة من أهل الكتاب قائمة يتلون آيات الله وأمة كافرة . قال النحاس : هذا قول خطأ من
جهات ؛ إحداها أنه يرفع « أمة » بسواء فلا يعود على اسم ليس شيء ، ويرفع بما ليس جاريا
على الفعل ويضممر ما لا يحتاج إليه ؛ لأنه قد تقدم ذكر الكافرة فليس لإضمار هذا وجه .
وقال أبو عبيدة : هذا مثل قولهم : أكلوني البراغيث ، وذهبوا أصحابك . قال النحاس ؛
وهذا غلط لأنه قد تقدم ذكرهم ، وأكلوني البراغيث لم يتقدم لهم ذكر . و « آناء الليل »
ساعاته . واحداها إني وإني وإني ، وهو منصوب على الظرف . و « يسجدون »
يصلون ؛ عن الفراء والزجاج ؛ لأن التلاوة لا تكون في الركوع والسجود . نظيره قوله :
« وَلَهُ يَسْجُدُونَ » أى يصلون . وفي الفرقان : « وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ » وفي النجم :
« فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا » . وقيل : يراد به السجود المعروف خاصة . وسبب النزول يرده ،
وأن المراد صلاة العتمة كما ذكرنا عن ابن مسعود ؛ فعبدة الأوثان ناموا حيث جَنَّ عليهم الليل ،
والموحّدون قيام بين يدي الله تعالى في صلاة العشاء يتلون آيات الله ؛ ألا ترى لما ذكر قيامهم
قال « وهم يسجدون » أى مع القيام أيضا . الثوري : هي الصلاة بين العشاءين . وقيل ؛
هي في قيام الليل . وعن رجل من بني شيبه كان يدرس الكتب قال : إنا نجد كلاما من
كلام الرب عز وجل : أَيَحْسَبُ راعى إبل أو غنم إذا جَنَّ الليل أنخزل كمن هو قائم وساجد آناء^(٢)
الليل . « يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ » يعنى يقرّون بالله وبمحمد صلى الله عليه وسلم . « وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ »
قيل هو عموم . وقيل ؛ يراد به الأمر باتباع النبي صلى الله عليه وسلم . « وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ »
والنهي عن المنكر النهي عن مخالفته . « وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ » التي يعملونها مبادرين غير

(١) في الأصول ■ عصيت إليها القلب إني لأمرها * والنصوب عن ديوان أبي ذؤيب . يقول : عصاني

(٢) أنخزل : انقرد .

القلب وذهب إليها فأنا أطيع ما يأمرني به .

متثاقلين لمعرفتهم بقدر ثوابهم . وقيل : يبادرون بالعمل قبل القوت . (وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ) أى مع الصالحين ، وهم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فى الجنة . (وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ) قرأ الأعمش وأبن وثاب وحمة والكسائى وحفص وخلف بالياء فيهما ؛ إخبارا عن الأمة القائمة . وهى قراءة ابن عباس واختيار أبى عبيد . وقرأ الباقر بالتاء فيهما على الخطاب ؛ لقوله تعالى : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ » . وهى اختيار أبى حاتم ، وكان أبو عمرو يرى القراءتين جميعا الياء والتاء . ومعنى الآية : وما تفعلوا من خير فلن يُكفَرُوا ثوابه بل يُشْكِرْ لَكُمْ وتُجَازَوْنَ عليه .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** (١١٦)

قوله تعالى : (**إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا**) اسم إن ، والخبر « لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا » . قال مقاتل : لما ذكر تعالى مؤمنى أهل الكتاب ذكر كفارهم وهو قوله « إن الذين كفروا » . وقال الكلبي : جعل هذا ابتداء فقال : إن الذين كفروا لن تغنى عنهم كثرة أموالهم ولا كثرة أولادهم من عذاب الله شيئا . وخص الأولاد لأنهم أقرب أنسابهم إليهم . (**وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ**) ابتداء وخبر ، وكذا و (**هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ**) . وقد تقدم جميع هذا .

قوله تعالى : **مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ** (١١٧)

قوله تعالى : (**مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ**) « ما » تصلح أن تكون مصدرية ، وتصلح أن تكون بمعنى الذى والعائد محذوف ، أى مثل ما ينفقونه . ومعنى « **كَمَثَلِ رِيحٍ** » كمثل مهب ريح . قال ابن عباس : والصرُّ البرد الشديد . قيل : أصله من الصرير

الذى هو الصوت ، فهو صوت الريح الشديدة . الزجاج : هو صوت لهب النار التى كانت فى تلك الريح . وقد تقدّم هذا المعنى فى البقرة . وفى الحديث : إنه نهى عن الجراد الذى قتله الصّر . ومعنى الآية : مثل نفقة الكافرين فى بطلانها وزهابها وعدم منفعتها كمثل زرع أصابه ريح باردة أو نار فأحرقتة فأهلكته ، فلم ينتفع أصحابه بشيء بعد ما كانوا يرجون فائدته ونفعه . قال الله تعالى : ﴿ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ بالكفر والمعصية ومنع حق الله تعالى . وقيل : ظلموا أنفسهم بأن زرعوا فى غير وقت الزراعة أو فى غير موضعها فأذهبهم الله تعالى لوضعهم الشيء فى غير موضعه ؛ حكاية المهدوى .

قوله تعالى : يَتَّيِّبُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِّنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِن كُنتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١١٨﴾
فيه ست مسائل :

الأولى — أكد الله تعالى الزجر عن الركون إلى الكفار . وهو متصل بما سبق من قوله : «إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ» . والبطانة مصدر ، يُسَمَّى به الواحد والجمع . وبطانة الرجل خاصته الذين يستبطنون أمره ، وأصله من البطن الذى هو خلاف الظهر . وبطن فلان بفلان يبطن بطونا وبطانة إذا كان خاصاً به . قال الشاعر :

أولئك خلصانى نعم ويطائى * وهم عيبتى من دون كل قريب

الثانية — نهى الله عز وجل المؤمنين بهذه الآية أن يتخذوا من الكفار واليهود وأهل الأهواء دُخلاءً وُجَلَاءَ ، يفاوضونهم فى الآراء ، ويسندون إليهم أمورهم . ويقال : كل من كان على خلاف مذهبك ودينك لا ينبغي لك أن تحادثه . قال الشاعر :

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه * فكل قرين بالمقارن يقتدى

وفي سنن أبي داود عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل " . وروى عن ابن مسعود أنه قال : اعتبروا الناس بإخوانهم . ثم بين تعالى المعنى الذى لأجله نهى عن المواصله فقال : « لَا يَأْلُوْنَكُمْ خَبَالًا » يقول فسادا . يعنى لا يتركون الجهد فى فسادكم ، يعنى أنهم وإن لم يقاتلوكم فى الظاهر فإنهم لا يتركون الجهد فى المكر والخديعة ، على ما يأتى بيانه . وروى عن أبي أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قول الله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُوْنَكُمْ خَبَالًا » قال : "هم الخوارج" . وروى أن أبا موسى الأشعري استكتب ذمياً فكتب إليه عمر يعنفه وتلا عليه هذه الآية . وقدم أبو موسى الأشعري على عمر رضى الله عنه بحساب فرفعه إلى عمر فأعجبه . وجاء عمر كتاب فقال لأبي موسى : أين كاتبك يقرأ هذا الكتاب على الناس ؟ فقال : إنه لا يدخل المسجد . فقال : لم ! أجنب هو ؟ قال : إنه نصراني ، فانتهره وقال : لا تدعهم وقد أقصاهم الله ، ولا تكرمهم وقد أهانهم الله ، ولا تأمنهم وقد خونهم الله . وعن عمر رضى الله عنه قال : لا تستعملوا أهل الكتاب فإنهم يستحلون الرشا ، واستعينوا على أموركم وعلى رعييتكم بالذين يخشون الله تعالى . وقيل لعمر رضى الله عنه : إن ههنا رجلا من نصارى الحيرة لا أحد أكتب منه ولا أخط بقلم أفلا يكتب عنك ؟ فقال : لا آخذ بطانة من دون المؤمنين . فلا يجوز استكتاب أهل الذمة ، ولا غير ذلك من تصرفاتهم فى البيع والشراء والاستنابة إليهم .

قلت : وقد انقلبت الأحوال فى هذه الأزمان باتخاذ أهل الكتاب كتبة وأمناء وتسودوا بذلك عند الجهلة الأغبياء من الولاة والأمراء . روى البخارى عن أبي سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة إلا كانت له بطانتان بطانة تأمره بالخير وتحضه عليه وبطانة تأمره بالشر وتحثه عليه والمعصوم من عصمه الله " . وروى أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تستضيئوا بنار المشركين ولا تنقشوا فى خواتمكم غريبا " . فسر الحسن بن أبى الحسن فقال : أراد عليه

السلام لا تستشروا المشركين في شيء من أموركم، ولا تنقشوا في خواتيمكم محمداً. قال الحسن :
وتصديق ذلك في كتاب الله عز وجل : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِّن دُونِكُمْ » الآية .
الثالثة — قوله تعالى : « (مِن دُونِكُمْ) » أى من سواكم . قال الفراء : « وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا
دُونَ ذَلِكَ » أى سوى ذلك . وقيل : « مِن دُونِكُمْ » يعنى في السير وحسن المذهب . ومعنى
« لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا » لا يقصرون فيما فيه الفساد عليكم . وهو في موضع الصفة لبطانة من
دونكم . يقال : لا آؤ جهداً أى لا أقصر . وآلوت ألواً قصرت ؛ قال امرؤ القيس :

وما المرء ما دامت حُشاشة نفسه * بمُدرِك أطراف الخُطوبِ ولَا آلِ

والخبال الخبل . والخبل الفساد ؛ وقد يكون ذلك في الأفعال والأبدان والعقول .
وفي الحديث : « من أصيب بذيء أو خبل أو جرح يفسد العضو . والخبل فساد الأعضاء ،
ورجلٌ خبلٌ ومُخْتَبِلٌ وخَبَلُه الحبُّ أى أفسده . قال أوس :

أَبْنَى لُبَيْنَى لَسْتُ بِبَيْدٍ * إِلَّا يَدًا مَّخْبُولَةً الْعَضِدِ^(١)

أى فاسدة العضد . وأنشد الفراء :

نَظَرَ ابْنُ سَعْدٍ نَظْرَةً وَبَّتْ بِهَا * كَانَتْ لَصَحْبِكَ وَالْمِطْيَ خَبَالًا^(٢)

أى فساداً . وانتصب « خبالاً » بالمفعول الثانى ؛ لأنَّ الأوَّلَ يتعدى إلى مفعولين ، وإن شئت
على المصدر ، أى يخبلونكم خبالاً ، وإن شئت بترع الخافض ، أى بالخبال ؛ كما قالوا : أوجعته
ضرباً : « وما » فى قوله : « وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ » مصدرية ، أى ودُّوا عنتكم . أى ما يشق عليكم .
والعنت المشقة ، وقد مضى فى « البقرة »^(٣) معناه .

الرابعة — قوله تعالى : « قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ » يعنى ظهرت العداوة
والتكذيب لكم من أفواههم . والبغضاء : البغض ، وهو ضدُّ الحبِّ . والبغضاء مصدر مؤنث .
وخصَّ تعالى الأفواه بالذكر دون الألسنة إشارةً إلى تشدقهم وثرثرتهم فى أقوالهم هذه ، فهم

(١) الذى فى ديوانه : * إِلَّا يَدًا لَيْسَتْ لَهَا عَضِدٌ * (٢) اللَّوْبُ : التهيؤ للحملة فى الحرب .

(٣) راجع ح ٣ ص ٦٦ طبعة أولى أو ثانية .

فوق المستر الذي تبدو البغضاء في عينيه . ومن هذا المعنى نهي عليه السلام أن يشحى الرجل فاه في عرض أخيه ، معناه أن يفتح ؛ يقال : شحى الحمار فاه بالهيق ، وشحى الفم نفسه . وشحى الجأش فم الفرس شحياً ، وجاءت الخيل شواحى : فاتحات أفواهها . ولا يفهم من هذا الحديث دليل خطاب على الجواز فيأخذ أحد في عرض أخيه همساً ؛ فإن ذلك محرّم باتفاق من العلماء . وفي التنزيل « وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا » الآية . وقال صلى الله عليه وسلم : « إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام » . فذكر الشحوا إنما هو إشارة إلى التشدد والانبساط . فأعلم .

الخامسة — وفي هذه الآية دليل على أن شهادة العدو على عدوه لا تجوز ، وبذلك قال أهل المدينة وأهل الحجاز ؛ وروى عن أبي حنيفة جواز ذلك . وحكى ابن بطال عن ابن شعبان أنه قال : أجمع العلماء على أنه لا تجوز شهادة العدو على عدوه في شيء وإن كان عدلاً ، والعداوة تزيل العدالة فكيف بمداوة كافر .

السادسة — قوله تعالى : « وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ » إخبار وإعلام بأنهم يبطنون من البغضاء أكثر مما يظهرون بأفواههم . وقرأ عبد الله بن مسعود : « قد بدا البغضاء » بتذكير الفعل ؛ لما كانت البغضاء بمعنى البغض .

قوله تعالى : هَآأَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمْ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١١٩﴾

قوله تعالى : « هَآ أَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ » يعني المنافقين . دليله قوله تعالى : « وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا » ؛ قاله أبو العالية ومقاتل . والمحبة هنا بمعنى المصافاة ، أى أتم أيها المسلمون تصافونهم ولا يضافونكم لِنفاقهم . وقيل : المعنى تريدون لهم الإسلام وهم يريدون لكم الكفر . وقيل : المراد اليهود ؛ قاله الأكثر . والكتاب اسم جنس ؛ قاله ابن عباس . يعنى

بالكتب، واليهود يؤمنون بالبعث؛ كما قال تعالى : « وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ آمِنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَأْمِنُ بِمَا أَنزَلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ » . (وَإِذَا لَقَوْكُمْ قَالُوا آمَنَّا) أى بمحمد صلى الله عليه وسلم، وأنه رسول الله صلى الله عليه وسلم . وإذا خلّوا فيما بينهم عضّوا عليكم الأنامل، يعنى أطراف الأصابع من الغيظ والحنق عليكم؛ فيقول بعضهم لبعض : ألا ترون إلى هؤلاء ظهوروا وكثروا . والعَضُّ عبارة عن شدّة الغيظ مع عدم القدرة على إنفاذه؛ ومنه قول أبي طالب :

* يعضّون غيظًا خلّفنا بالأنامل ■

وقال آخر :

إذا رأوني أطل الله غيظهم * عضّوا من الغيظ أطراف الأباهيم

يقال : عضّ يعضّ عضّا وعضّيضاً . والعَضُّ (بضم العين) : علف دوابّ أهل الأمصار مثل الكُسْب والنّوى المروض؛ يقال منه : أعضّ القوم، إذا أكلت إبلهم العَضّ . وبغير عضّاضٍ، أى سمين كأنه منسوب إليه . والعَضُّ (بالكسر) : الداهى من الرجال والبلغ المنكر . وعَضُّ الأنامل من فعل المُغَضِّب الذى فاتته ما لا يقدر عليه، أو نزل به ما لا يقدر على تغييره . وهذا العَضُّ هو بالأسنان كعضّ اليد على فائت قريب الفوات . وكقرع السنّ النادمة، إلى غير ذلك من عدّ الحصى والخط فى الأرض للهموم . ويكتب هذا العَضُّ بالضاد الساقطة، وعظّ الزمان بالطاء المشالة؛ كما قال :

وعظّ زمانٍ يابن مروان لم يدع * من المال إلا مسحتاً أو مجلفاً^(١)

وواحد الأنامل أنملة (بضم الميم) ويقال بفتحها، والضم أشهر . وكان أبو الجوزاء إذا تلا هذه الآية قال : هم الأباضية . قال ابن عطية : وهذه الصفة قد تترتب فى كثير من أهل البدع إلى يوم القيامة .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَوْتُوْا يَغِيْظُكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ﴾ إن قيل : كيف لم يموتوا والله تعالى إذا قال لشيء : كن فيكون . قيل عنه جوابان : أحدهما - قال فيه الطبرى وكثير

(١) البيت للفرزدق . والرواية المعروفة كما فى اللسان والنقائض : « وعضّ زمان » بالضاد بدل الطاء ، وهذه الكلمة فى هذا المعنى يقال بالضاد وبالطاء كما فى القاموس . والمسحت . المستأصل . والمجلف : الذى بقيت منه بقية .

من المفسرين : هو دعاء عليهم . أى قل يا محمد أدام الله غيظكم إلى أن تموتوا . فعلى هذا يتجه أن يدعو عليهم بهذا مواجهة وغير مواجهة بخلاف اللعنة .

الثانى — أن المعنى أخبرهم أنهم لا يدركون ما يؤملون ، فإن الموت دون ذلك . فعلى هذا المعنى زال معنى الدعاء وبقى معنى التقريع والإغظة . ويجرى هذا المعنى مع قول مسافر ابن أبى عمرو :

وَيَتَمَى فِي أُرُومِنَا * وَنَفَقًا عَيْنٍ مِنْ حَسَدَا

وينظر إلى هذا المعنى قوله تعالى : « مَنْ كَانَ يَظُنْ أَنَّ اللَّهَ يَنْصُرُهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ » .

قوله تعالى : إِنْ تَمَسَّسَكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿١٢٠﴾

قوله تعالى : « إِنْ تَمَسَّسَكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ » قرأ السامى بالياء والباقون بالثاء . واللفظ عام فى كل ما يحسن ويسوء . وما ذكره المفسرون من الحُصْب والحُذْب واجتماع المؤمنين ودخول الفرقة بينهم إلى غير ذلك من الأقوال أمثلة وليس باختلاف . والمعنى فى الآية : أن من كانت هذه صفته من شدة العداوة والحقد والفرح بنزول الشدائد على المؤمنين لم يكن أهلاً لأن يتخذ بطانة ، لا سيما فى هذا الأمر الجسم من الجهاد الذى هو ملك الدنيا والآخرة . ولقد أحسن القائل فى قوله :

كَلَّ الْعَدَاوَةَ قَدْ تُرْجَى إِفَاقَتُهَا * إِلَّا عَدَاوَةَ مَنْ عَادَاكَ مِنْ حَسَدٍ

(وَإِنْ تَصْبِرُوا) أى على أذاهم وعلى الطاعة وموالاة المؤمنين . (وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا) يقال : ضاره يضوره ويضيره ضيراً وضوراً ، فشرط تعالى تقى ضررهم بالصبر والتقوى ، فكان ذلك تسلياً للمؤمنين وتقويةً لنفوسهم .

قراءات - قرأ الحريّان وأبو عمرو « لا يَضُرُّكُمْ » من ضار يضير كما ذكرنا ؛ ومنه قوله « لا ضَيْرَ » ، وحذفت الياء لالتقاء الساكنين ؛ لأنك لما حذفت الضمة من الراء بقيت الراء ساكنة والياء ساكنة فحذفت الياء ، وكانت أولى بالحذف لأن قبلها ما يدلّ عليها . وحكى الكسائي أنه سمع « ضاره يَضُورُه » وأجاز « لا يَضُرُّكُمْ » وزعم أن في قراءة أبيّ بن كعب « لا يَضُرُّكُمْ » . ويجوز أن يكون مرفوعا على تقدير إضمار الفاء ؛ والمعنى : فلا يضرركم . ومنه قول الشاعر^(١) :

* مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرُهَا *

هذا قول الكسائي والفراء . أو يكون مرفوعا على نية التقديم ؛ وأنشد سيبويه :

* إِنَّكَ إِنْ يُصْرِعَ أَخُوكَ تُصْرِعُ^(٢) *

أى لا يضرّكم أن تصبروا وتثقوا . ويجوز أن يكون مجزوما ، وضمت الراء لالتقاء الساكنين على إتباع الضم . وكذلك قراءة من فتح الراء على أن الفعل مجزوم ، وفتح « يضرّكم » لالتقاء الساكنين . لحقة الفتح ؛ رواه أبو زيد عن المفضل عن عاصم ، حكاه المهدوي . وحكى النحاس : وزعم المفضل الضبيّ عن عاصم « لا يَضُرُّكُمْ » بكسر الراء لالتقاء الساكنين .

قوله تعالى : وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٤١﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ) العامل في « إذ » فعل مضمر تقديره : واذكر إذ غدوت ، يعنى خرجت بالصباح . (مِنْ أَهْلِكَ) من منزلك من عند عائشة . (تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) هذه غزوة أحد وفيها نزلت هذه الآية كلها . وقال مجاهد والحسن ومقاتل والكلبي : هي غزوة الحندق . وعن الحسن أيضا : يوم بدر . والجمهور على أنها غزوة أحد ؛ يدل عليه قوله تعالى : « إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا » وهذا إنما كان يوم أحد ، وكان المشركون قصّدوا المدينة في ثلاثة آلاف رجل ليأخذوا ثأرهم

(١) هو حسان بن ثابت رضى الله عنه . وتماهه :

* والشر بالشر عند الله سيان *

(٢) هذا مجزيت لجرير بن عبد الله . وصدره :

* يا أفرع بن حابس يا أفرع *

في يوم بدر؛ فزلوا عند أحد على شفير الوادي بقناةٍ مُقابل المدينة يوم الأربعاء الثاني عشر من شوال سنة ثلاث من الهجرة على رأس أحد وثلاثين شهرا من الهجرة ، فأقاموا هناك يوم الخميس والنبى صلى الله عليه وسلم بالمدينة ؛ فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه أن في سيفه ثلثة وأن بقرا له تُذبح وأنه أدخل يده في درج حصينة ؛ فتأولها أن نفرا من أصحابه يُقتلون وأن رجلا من أهل بيته يُصاب وأن الدرع الحصينة المدينة . أخرجه مسلم . فكان كل ذلك على ما هو معروف مشهور من تلك الغزاة . وأصل النبوء اتخذ المنزل . بؤاته منزلا إذا أسكنته إياه ؛ ومنه قوله عليه السلام : "من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار" أى ليتخذ فيها منزلا . فمعنى تبوء المؤمنين يُتخذ لهم مصاف . وذكر البيهقي من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " رأيت فيما يرى النائم كأنى مُردف كبشا وكأن ضبة سيفي انكسرت فأولت أنى أقتل كبش القوم وأولت كسر ضبة سيفي قتل رجل من عترتي " . فقتل حمزة وقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم طلحة ، وكان صاحب اللواء . وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب : وكان حامل لواء المهاجرين رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أنا عاصم إن شاء الله لما معى ؛ فقال له طلحة بن عثمان أخو سعيد ابن عثمان الجحفي : هل لك يا عاصم في المبارزة ؟ قال نعم ؛ فبدره ذلك الرجل فضرب بالسيف على رأس طلحة حتى وقع السيف في حيته فقتله ؛ فكان قتل صاحب لواء المشركين تصديقا لرؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم " كأنى مردف كبشا " .

قوله تعالى : إِذْ هَمَّتْ طَّائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا وَعَلَى

اللَّهُ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٢٢﴾

العامل في «إذ» تبويء أو «سميع علم» . والطائفتان : بنو سامة من الخزرج وبنو حارثة من الأوس وكانا جناحي العسكر يوم أحد . ومعنى «أَنْ تَفْشَلَا» ان تَجَبَّنَا . وفي البخارى عن جابر قال : فينا نزلت «إِذْ هَمَّتْ طَّائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا» قال نحن الطائفتان : بنو حارثة وبنو سامة ، وما نُحِبُّ أنها لم تنزل لقول الله عز وجل : «والله وليهما» . وقيل :

هم بنو الحارث وبنو الخزرج وبنو النبيت ، والنبيت هو عمرو بن مالك من بني الأوس .
والفشل عبارة عن الجبن ؛ وكذا هو في اللغة . والهم من الطائفتين كان بعد الخروج لما
رجع عبد الله بن أبي بن معمر من المنافقين فحفظ الله قلوبهم فلم يرجعوا ؛ فذلك قوله تعالى :
« وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا » يعني حافظ قلوبهما عن تحقيق هذا الهم . وقيل : أرادوا التقاعد عن الخروج
وكان ذلك صغيرة منهم . وقيل : كان ذلك حديث نفس منهم خطر ببالهم وأطلع الله نبيه عليه
السلام عليه فازدادوا بصيرة ؛ ولم يكن ذلك الجور مكتسباً لهم فعصمهم الله ، وذم بعضهم
بعضاً ، ونهضوا مع النبي صلى الله عليه وسلم ففضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أطل
على المشركين ، وكان خروجه من المدينة في ألف ، فرجع عبد الله بن أبي بن سلول بثلاثمائة
رجل غاضباً ؛ إذ خولف رأيه حين أشار بالعودة والقتال في المدينة إن نهض إليهم العدو ،
وكان رأيه وافق رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبى ذلك أكثر الأنصار ، وسيأتى .
ونهض رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمسلمين فاستشهد منهم من أكرمه الله بالشهادة .
قال مالك رحمه الله : قُتل من المهاجرين يوم أحد أربعة ، ومن الأنصار سبعون رضى الله عنهم .
والمقاعد : جمع مقعد وهو مكان القعود ، بمنزلة واقف ، ولكن لفظ القعود دال على الثبوت ؛
ولا سيما أن الزماعة كانوا قعوداً . هذا معنى حديث غزاة أحد على الاختصار ، وسيأتى من
تفصيلها ما فيه شفاء . وكان مع المشركين يومئذ مائة فارس عليها خالد بن الوليد ولم يكن مع
المسلمين يومئذ فارس . وفيها جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه وكسرت رباعيته
اليمنى السفلى بجحر وهشمت البيضة^(٢) من على رأسه صلى الله عليه وسلم ، وجزاه عن أمته ودينه
بأفضل ما جرى به نبياً من أنبيائه على صبره . وكان الذي تولى ذلك من النبي صلى الله عليه
وسلم عمرو بن قتيبة الليثي ، وعتبة بن أبي وقاص . وقد قيل : إن عبد الله بن شهاب جد
الفقيه محمد بن مسلم بن شهاب هو الذي شج رسول الله صلى الله عليه وسلم في جبهته . قال
الواقدي : والثابت عندنا أن الذي رمى في وجه النبي صلى الله عليه وسلم ابن قتيبة ، والذي

(١) هكذا في الأصول . (٢) البيضة : الخوذة ، وهي زرد ينسج على قدر الرأس يلبس تحت القلنسوة .

أدعى شَفَنَهُ وأصاب رِبَاعِيَّتَهُ عُبَيْةُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ . قال الواقديّ بإسناده عن نافع بن جُبَيْر قال : سمعت رجلاً من المهاجرين يقول : شهدتُ أحداً فنظرتُ إلى النَّبْلِ تأتي من كل ناحية ورسولُ الله صلى الله عليه وسلم وَسَطُهَا كُلُّ [ذلك] ^(١) يُصْرَفُ عنه . ولقد رأيت عبد الله بن شهاب الزَّهْرِيّ يقول يومئذٍ : دُلُونِي على محمد دُلُونِي على محمد ، فلا تَجُوتُ إِنْ نَجَا . [وإنَّ] رسولَ الله صلى الله عليه وسلم إلى جنبه ما معه أحد ثم جاوزه ، فعاتبه في ذلك صَفْوَانُ فقال : والله ما رأيته ، أحلف بالله إنه مِنَّا ممنوع ! خرجنا أربعة تعاهدنا وتعاهدنا على قتله [فلم تخلُصْ إلى ذلك] . وأَكَبْتُ الحجارة على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سقط في حُفْرَةٍ كان أبو عامر الزَّاهِبُ قد خفَّرها مكيدةً للمسلمين ، فغَزَّ عليه السلام على جنبه واحتضنه طلحة حتى قام ، ومَصَّ مالِكُ بْنُ سِنَانٍ والدُ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ من جُرح رسول الله صلى الله عليه وسلم الدَّم . وتشبَّهت حلقتان من دِرْعِ الْمُغَفَّرِ في وجهه صلى الله عليه وسلم فَأَتَرَعَهُمَا أَبُو عُيَيْدَةَ بْنُ الْجَزَّاحِ وَعَضَّ عليهما بَنِيَّتَهُ فسقطتا ؛ فكان أَهَمُّ يَزِينُهُ هَتَمَهُ رَضِيَ الله عنه . وفي هذه الغزاة قُتِلَ حمزة رَضِيَ الله عنه ، قتله وَحْشِيٌّ ، وكان وَحْشِيٌّ مملوكاً لجُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ . وقد كان جُبَيْرُ قال له : إِنْ قَتَلْتَ هذا جعلنا لك أَعْنَةَ الخيل ، وَإِنْ أَنْتَ قَتَلْتَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ جعلنا لك مائة ناقة كلها سُودُ الحَدَقِ ، وَإِنْ أَنْتَ قَتَلْتَ حمزة فَأَنْتَ حُرٌّ . فقال وَحْشِيٌّ : أما مجد فعليه حافظٌ من الله لا يخلُصُ إليه أحد . وأما عليٌّ ما برز إليه أحد إلا قتله . وأما حمزة فرجل شجاع . وعسى أن أصادفه فأقتله . وكانت هند كلما تهاى وَحْشِيٌّ أومَرَتْ به قالت : إِيَّاهُ أَبَا دَثِمَةَ أَشْفِ وَأَسْتَشْفِ . فكَنَّ له خَلْفَ صخرة وكان حمزة حمل على القوم من المشركين ؛ فلما رجع من حملته ومَرَّ بِوَحْشِيٍّ زَرَقَهُ بِالْمِزْزَاقِ فأصابه فسقط منها ، رحمه الله ورَضِيَ عنه . قال ابن إسحاق : فَبَقِرَتْ هند عن كبد حمزة فَلَا كَتَمَهَا ولم تستطع أن تُسَيِّغَهَا فلفظتها ثم علَّت على صخرة مُشْرِقة فصرخت بأعلى صوتها فقالت :

نحن جَزَيْنَاكم بيوم بَدْر * والحربُ بعد الحرب ذابَتْ سَعِيرُ
ما كان عن عُتْبَةٍ لِي من صَبِيرٍ ■ ولا أُنْحَى وعَمِّهِ وَبَعْنَرِي

(١) زيادة عن مغازي الواقدي .

شَفِيتُ نَفْسِي وَقَضِيتُ نَذْرِي * شَفِيتَ وَخَشِيتُ غَلِيلَ صَدْرِي
فَشُكِّرُ وَخَشِيتُ عَلَى عُمْرِي * حَتَّى تَرِمَ أَعْظَمِي فِي قَبْرِي
فَأَجَابَهَا هِنْدُ بِنْتُ أَنَاثَةَ بْنِ عَبَّادِ بْنِ الْمُطَّلَبِ فَقَالَتْ :

نَخَرَيْتُ فِي بَدْرٍ وَبَعْدَ بَدْرٍ * يَا بِنْتَ وَقَائِعِ عَظِيمِ الْكُفْرِ
صَبَّحَكَ اللَّهُ غَدَاةَ الْفَجْرِ * مِلْهَا شَمِيمِينَ الطَّوَالَ الزُّهْرِ
بِكُلِّ قَطَاعٍ حُسَامٍ يَقْرِي * حَمْزَةُ لَيْثِي وَعَلَى صَقْرِي
إِذَا رَامَ شَيْبَ وَأَبُوكَ غَدْرِي * نَخَضَبَا مِنْهُ ضَوَائِحِي النَّحْرِ
* وَنَذْرُكَ السَّوَاءَ فَشَرُّ نَذْرٍ *

وقال عبد الله بن رواحة يبيكي حمزة رضى الله عنه :

بَكَتْ عَيْنِي وَحُقَّ لَهَا بُكَاهَا * وَمَا يُغْنِي الْبُكَاءُ أَوْ الْعَوِيلُ
عَلَى أَسَدِ الْإِلَهِ غَدَاةَ قَالُوا * أَحْمَزَةُ ذَاكُمْ الرَّجُلُ الْقَتِيلُ
أَصِيبَ الْمُسْلِمُونَ بِهِ جَمِيعًا * هُنَاكَ، وَقَدْ أَصِيبَ بِهِ الرَّسُولُ
أَبَا يَعْلَى لَكَ الْأَرْكَانُ هُدَّتْ * وَأَنْتَ الْمَاجِدُ الْبَرُّ الْوَصُولُ
عَلَيْكَ سَلَامُ رَبِّكَ فِي جَنَانٍ * مَخَالِطُهَا تَعِيمُ لَا يَزُولُ
أَلَا يَا هَاشِمَ الْأَخْيَارِ صَبْرًا * فَكُلُّ فَعَالِكُمْ حَسَنٌ جَمِيلُ
رَسُولُ اللَّهِ مُصْطَفًى كَرِيمٌ * بِأَمْرِ اللَّهِ يَنْطِقُ إِذْ يَقُولُ
أَلَا مَنْ مَبْلُغٌ عَنِّي لَوْيَا ■ فَبَعْدَ الْيَوْمِ دَائِلَةٌ تَدُولُ
وَقَبْلَ الْيَوْمِ مَا عَرَفُوا وَذَاقُوا * وَقَائِعَنَا بِهَا يُشْفَى الْغَلِيلُ
نَسِيتُمْ ضَرْبَنَا بِقَلْبٍ بَدْرٍ * غَدَاةَ أَنَاكُمْ الْمَوْتَ الْعَجِيلُ^(٢)
غَدَاةَ ثَوَى أَبُو جَهْلٍ صَرِيحًا * عَلَيْهِ الطَّيْرُ حَائِمَةٌ تَجْهُولُ
وَعُتْبَةُ وَأَبْنَاهُ خَرًّا جَمِيعًا * وَشَيْئُهُ عَضَّهُ السِّيفُ الصَّقِيلُ

(١) أرادت شيبه بن ربيعة أخا عتية بن ربيعة أبا هند . وقد رخم هنا في غير النداء لضرورة الشعر .

(٢) القلب (يفتح أوله وكسر ثانيه) « البئر العادية القديمة التي لا يعلم لها رب ولا حافر تكون في البرارى ، يذكر ويؤنث .

وَمَثَرَكَا أُمَيَّةَ مُجَلِّبًا ^(١) * وَفِي حَيْزُومِهِ لَدُنْ نَبِيلٍ ^(٢)
 وَهَامَ بَنِي رَبِيعَةَ سَائِلُوهَا * فَفِي أَسْيَافِنَا مِنْهَا فُلُوكُ
 أَلَا يَا هِنْدُ لَا تُبْدِي شَمَاتًا * بِحِمْزَةِ إِمَّا عِزِّكُمْ ذَلِيلُ
 أَلَا يَا هِنْدُ فَابْكِي لَا تَمَلِّي * فَأَنْتِ الْوَالِيَةُ الْعَبْرَى الْهَبُولُ ^(٣)

وَرَثَتْهُ أَيْضًا أُخْتُهُ صَفِيَّةٌ، وَذَلِكَ مَذْكُورٌ فِي السَّيْرَةِ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ .

قوله تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ فيه مسألة واحدة، وهي بيان التَّوَكُّلِ . والتَّوَكُّلُ في اللغة إظهار العجز والاعتماد على الغير . ووَآ كَلَّ فلان إذا ضَيَّع أمره مُتَّكِلًا على غيره .

واختلف العلماء في حقيقة التَّوَكُّلِ ؛ فسئل عنه سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ : قَالَتْ فِرْقَةُ الرِّضَا بِالضَّمَانِ ، وَقَطَّعُ الطَّمَعِ مِنَ الْخُلُوقِينَ . وقال قوم : التَّوَكُّلُ تَرْكُ الْأَسْبَابِ وَالرُّكُونُ إِلَى مُسَبِّبِ الْأَسْبَابِ ؛ فَإِذَا شَغَلَهُ السَّبَبُ عَنِ الْمُسَبِّبِ زَالَ عَنْهُ اسْمُ التَّوَكُّلِ . قال سهل : من قال التَّوَكُّلُ يَكُونُ بِتَرْكِ السَّبَبِ فَقَدْ طَعَنَ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : «فَكُلُّوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا» فالغنيمة اكتساب . وقال تعالى : «فَاصْبِرُوا فَوْقَ الْأَغْنَاكِ وَاصْبِرُوا مِنْهُمْ كُلِّ بَنَانٍ» فهذا عمل . وقال النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ الْمُحْتَزِفَ" . وكان أصحاب رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقْرَضُونَ عَلَى السَّرِيَّةِ ^(٤) . قال غيره : وهذا قولٌ عاقمة الفقهاء . وأنَّ التَّوَكُّلَ عَلَى اللَّهِ هُوَ الثَّقَةُ بِاللَّهِ وَالْإِيقَانُ بِأَنَّ قَضَاءَهُ مَاضٍ ، وَاتِّبَاعُ سُنَّةِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّعْيِ فِيمَا لَا يَدُّ مِنْهُ مِنَ الْأَسْبَابِ مِنْ مَطْعَمٍ وَمَشْرَبٍ وَتَحَرُّزٍ مِنْ عَدُوٍّ وَإِعْدَادِ الْأَسْلِحَةِ وَاسْتِعْجَالِ مَا تَقْتَضِيهِ سُنَّةُ اللَّهِ تَعَالَى الْمَعْتَادَةِ . وَإِلَى هَذَا ذَهَبَ مُحَقِّقُو الصُّوفِيَّةِ ، لَكِنَّهُ لَا يُسْتَحَقُّ اسْمُ التَّوَكُّلِ عِنْدَهُمْ مَعَ الطَّمَأْنِينَةِ إِلَى تِلْكَ الْأَسْبَابِ وَالْإِلْتِفَاتِ إِلَيْهَا بِالْقُلُوبِ ؛ فَإِنَّهَا لَا تَجْلِبُ نَفْعًا وَلَا تَدْفَعُ ضَرًّا بَلِ السَّبَبُ وَالْمُسَبِّبُ فَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى ، وَالْكُلُّ مِنْهُ وَبِمَشِيئَتِهِ ؛ وَمَتَى وَقَعَ مِنَ الْمُتَوَكِّلِ رُكُونٌ إِلَى تِلْكَ الْأَسْبَابِ فَقَدْ انْسَلَخَ عَنْ ذَلِكَ الْأَسْمِ . ثُمَّ الْمُتَوَكِّلُونَ عَلَى

(١) المجلب : المصروع إما ميتا وإما صرعا شديدا . (٢) الحيزوم : وسط الصدر وما يضم عليه الخزام .
 والدُّن : الرِّج . (٣) الهبول من النساء : التَّكُول . (٤) السرية : طائفة من الجيش يبلغ أقصاها أربعة مائة ؛ سموا بذلك لأنهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم ، من الشيء السري النفي .

حالين : الأول — حال المتمكن في التوكل فلا يلتفت إلى شيء من تلك الأسباب بقلبه ، ولا يتعاطاه إلا بحكم الأمر . الثاني — حال غير المتمكن وهو الذي يقع إليه الالتفات إلى تلك الأسباب أحيانا غير أنه يدفعها عن نفسه بالطرق العلمية ، والبراهين القطعية ، والأذواق الحالية ؛ فلا يزال كذلك إلى أن يُرقِّيه الله بجوده إلى مقام المتوكلين المتمكنين ، ويلحقه بدرجات العارفين .

قوله تعالى : وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزِيلِينَ ﴿١٢٤﴾ بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَذَا يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿١٢٥﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ ﴾ كانت بدر يوم سبعة عشر من رمضان يوم جمعة لثمانية عشر شهرا من الهجرة ، وبدر ماء هنالك وبه سُمِّيَ الموضع . وقال الشَّعْبِيُّ : كان ذلك الماء لرجل من جُهينة يُسَمَّى بدرا ، وبه سُمِّيَ الموضع . والأقول أكثر . قال الواقدي وغيره : بدر اسم لموضع غير متقول . وسيأتي في قصة بدر في « الأنفال » إن شاء الله تعالى . و ﴿ أَذِلَّةٌ ﴾ معناها قليلون ؛ وذلك أنهم كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر أو أربعة عشر رجلا . وكان عدوهم ما بين التسعمائة إلى الألف . و « أَذِلَّةٌ » جمع ذليل . واسم الذَّلِّ في هذا الموضع مستعار ، ولم يكونوا في أنفسهم إلا أَعِزَّةً ، ولكن نسبتهم إلى عدوهم وإلى جميع الكفار في أقطار الأرض تقتضي عند المتأمل ذِلَّتَهُمْ وأنهم يُغْلَبُونَ . والنَّصْرُ العَوْنُ ؛ فنصرهم الله يوم بدر وقتل فيه صناديد المشركين ، وعلى ذلك اليوم أبُتِيَ الإسلام ، وكان أول قتال قاتله النبي صلى الله عليه وسلم . وفي صحيح مسلم عن بريدة قال : غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع عشرة غزوة قاتل في ثمانٍ منهن . وفيه عن ابن إسحاق قال : لقيت

زيد بن أرقم فقلت له : كم غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : تسع عشرة غزوة .
فقلت : فكم غزوت أنت معه ؟ فقال : سبع عشرة غزوة . قال فقلت : فما أول غزوة
غزاها ؟ قال : ذات العُسير أو العسير . وهذا كله مخالف لما عليه أهل التواريخ والسير . قال
محمد بن سعد في كتاب الطبقات له : إن غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع وعشرون
غزوة ، وسراياه ست وخمسون ، وفي رواية ست وأربعون^(١) ، والتي قاتل فيها رسول الله صلى الله
عليه وسلم بدر وأحد والمريسيع والحنديق وخيبر وقرية وفتح وحنين والطائف . قال ابن
سعد : هذا الذي اجتمع لنا عليه . وفي بعض الروايات : أنه قاتل في بني النضير وفي وادي
القرى منصرفه من خيبر وفي الغابة^(٢) . وإذا تقرّر هذا فنقول : زيد وبريدة إنما أخبر كل
واحد منهما بما في علمه أو شاهده . وقول زيد « إن أول غزوة غزا ذات العشرة » مخالف
أيضا لما قال أهل التواريخ والسير . قال محمد بن سعد : كان قبل غزوة العشرة ثلاث
غزوات ، يعني غزاها بنفسه . وقال ابن عبد البر في كتاب الدرر في المغازي والسير . أول غزاة
غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة ودان غزاها بنفسه في صفر ؛ وذلك أنه وصل
إلى المدينة لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الأول ، أقام بها بقية ربيع الأول وباقي العام كله
إلى صفر من سنة اثنتين من الهجرة ، ثم خرج في صفر المذكور واستعمل على المدينة سعد بن
عبادة حتى بلغ ودان فوادع بني ضمرة^(٣) ، ثم رجع إلى المدينة ولم يلق حربا ، وهي المسماة بغزوة
الأبواء . ثم أقام بالمدينة إلى [شهر] ربيع الآخر من السنة المذكورة ، ثم خرج فيها واستعمل
على المدينة السائب بن عثمان بن مظعون حتى بلغ بواط من ناحية رضى^(٤) ، ثم رجع إلى المدينة

(١) الذي في كتاب الطبقات لابن سعد : « وكانت سراياه التي بعث بها سبعا وأربعين سرية » .

(٢) الغابة : موضع قرب المدينة من ناحية الشام . (٣) ودان (بفتح الواو وشدة المهملة) : قرية جامعة من
أهات القرى من عمل الفرع . وقيل : واد في الطريق يقطعه المصعدون من حجاج المدينة . (عن شرح المواهب) .
(٤) الموادة : المصالح . (٥) بواط (بفتح الموحدة وقد تضم وتخفيف الواو وآخره طاء مهملة) :
جبل من جبال جهينة بقرب ينبع على أربعة برد من المدينة . (٦) رضى (بفتح الراء وسكون المعجمة
مقصور) : جبل بالمدينة ، وهو على مسيرة يوم من ينبع وعلى سبع مراحل من المدينة .

ولم يلق حرباً ، ثم أقام بها بقية ربيع الآخر وبعض جمادى الأولى ، ثم خرج غازياً واستخلف على المدينة أبا سلمة بن عبد الأسد ، وأخذ على طريق ملك^(١) إلى العسيرة .

قلت : ذكر ابن إسحاق عن عمار بن ياسر قال : كنت أنا وعلى بن أبي طالب رفيقين في غزوة العشيرة من بطن يَنْبُع فلما نزلها رسول الله صلى الله عليه وسلم أقام بها شهرًا فصالح بها بنى مُدْلَج وحلفاءهم من بنى صَمْرَةَ فوآدهم ؛ فقال لى على بن أبي طالب : هل لك أبا اليَقْظَان أن تأتى هؤلاء ؟ نَقَرَّ من بنى مُدْلَج يعملون في عَيْن لهم ننظر كيف يعملون . فأتيناهم فنظرنا إليهم ساعة ثم غَشِينَا النُّومَ فعمدنا إلى صَوَرٍ بين النخل في دَقْعَاء من الأرض فَنِمْنَا فيه ؛ فوالله ما أَهْبَنَّا إِلَّا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم بقدومه ؛ فجلسنا وقد تَرَبَّنا من تلك الدَقْعَاء فيؤمئذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلى : ” مَا لَكَ يَا أَبَا تُرَّابٍ “ ؛ فأخبرناه بما كان من أمرنا فقال : ” أَلَا أَخْبَرَكُمْ بِأَشَقَى النَّاسِ رَجُلَيْنِ “ قلنا : بلى يا رسول الله ؛ فقال : ” أَحْيِمْرُ ثُمُودَ الَّذِي عَقَرَ النَّاقَةَ وَالَّذِي يَضْرِبُكَ يَا عَلَىُّ عَلَى هَذِهِ — وَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ — حَتَّى يَبْلُغَ مِنْهَا هَذِهِ “ ووضع يده على خيته . فقال أبو عمر : فأقام بها بقية جمادى الأولى وليالٍ من جمادى الآخرة ، ووآدع فيها بنى مُدْلَج ثم رجع ولم يلق حرباً . ثم كانت بعد ذلك غزوة بدرٍ الأولى بأيام قلائل ، هذا الذى لا يشك فيه أهل التواريخ والسير ، وزيد بن أرقم إنما أخبر عما عنده . والله أعلم . ويقال : ذات العَسِيرِ بالسَّيْنِ والشَّيْنِ ، ويزاد عليها هاء فيقال : العشيرة . ثم غزوة بدرٍ الكبرى وهى أعظم المشاهد فضلاً لمن شهدها ، وفيها أمد الله بملائكته نبيه والمؤمنين في قول جماعة العلماء ، وعليه يدل ظاهر الآية ، لا في يوم أحد . ومن قال : إن ذلك كان يوم أحد جعل قوله تعالى : « وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ » إلى قوله : « تَشْكُرُونَ » اعتراضاً بين الكلامين . وهذا قول عامر الشعبي ، وخالفه الناس . وتظاهرت الروايات بأن الملائكة حضرت يوم بدر وقاتلت ؛ ومن ذلك قول أبي أسيد مالك بن ربيعة وكان شهيداً

(١) ملك (بالكسر ثم السكون والكاف) : واد بمكة .

(٢) الصور : جماعة النخل الصغار ؛ لا واحداً له من لفظه .

بَدْر : لو كنتُ معكم الآن يَبْدُرَ وَمَعِيَ بَصْرِي لأريتكم الشَّعْبَ الذي خرجت منه الملائكةُ ، لا أشك ولا أمتري . رواه عقيل عن الزُّهري . عن أبي حازم سلمة بن دينار . قال ابن أبي حاتم : لا يُعرف للزُّهري عن أبي حازم غيرُ هذا الحديث الواحد ، وأبو أُسَيْدٍ يُقال إنه آخر من مات من أهل بَدْر ؛ ذكره أبو عمر في الاستيعاب وغيره . وفي صحيح مسلم من حديث عمر بن الخطاب قال : « لما كان يومُ بَدْرٍ نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين وهم ألف وأصحابُهُ ثلاثمائة وتسعة عشر رجلاً ، فاستقبل نبي الله صلى الله عليه وسلم القبلة ثم مَدَّ يديه فجعل يهتف بربِّه : " اللَّهُمَّ أَنْجِزْ لِي مَا وَعَدْتَنِي اللَّهُمَّ آتِ مَا وَعَدْتَنِي اللَّهُمَّ إِنْ تَهْلِكْ هَذِهِ الْعَصَابَةُ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا تُعَبِّدْ فِي الْأَرْضِ " فما زال يهتف بربِّه مادًّا يديه مستقبل القبلة حتى سقط رداؤه عن منكبيه ، فأتاه أبو بكر فأخذ رداءه فألقاه على منكبيه ، ثم التزمه من ورائه وقال : يا نبي الله ، كفَّاكَ مُنَاشِدَتُكَ رَبَّكَ ، فَإِنَّهُ سَيُنْجِزُ لَكَ مَا وَعَدَكَ ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : « إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبْ لَكُمْ أَنْتَى مُدِّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ » فَأَمَدَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِالْمَلَائِكَةِ . قال أبو زُمَيْل : فحدثني ابن عباس قال : بينا رجل من المسلمين يومئذ يشدُّ في أثر رجل من المشركين أمامه إذ سمع ضربة بالسوط فوقه وصوت الفارس يقول : أَقْدِمْ حِزْوْمُ ؛ فنظر إلى المشرك أمامه فخر مستلقياً فنظر إليه فإذا هو قد خُطِمَ أَنْفُهُ وَشُقَّ وَجْهُهُ [كضربة السوط] فاخضرَّ ذلك أجمع . فجاء الأنصاري فحدث ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " صدقت ذلك من مدد السماء الثالثة " فقتلوا يومئذ سبعين وأسروا سبعين . وذكر الحديث . وسيأتى تمامه في آخر « الأنفال » إن شاء الله تعالى . فتظاهرت السنة والقرآن على ما قاله الجمهور ، والحمد لله . وعن خارجة بن إبراهيم عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل : " مَنِ الْقَائِلُ يَوْمَ بَدْرٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ أَقْدِمَ حِزْوْمُ ؟ " فقال جبريل : " يا محمد ما كل سماء أعرف " . وعن علي رضي الله عنه أنه خطب الناس فقال : بينا أنا أفتح من قليب بَدْرٍ جاءت ريح شديدة لم أر مثلاً قط ، ثم ذهب ، ثم جاءت ريح شديدة لم أر مثلاً قط إلا التي كانت

(١) الشعب (بالكسر) : الطريق في الجبل . (٢) أبو زميل (بالنصير) هو سماك بن الوليد . (تهذيب التهذيب) .

(٣) حيزوم = اسم فرس من خيل الملائكة . (٤) زيادة عن صحيح مسلم .

قبلها . قال : وأظنه ذكر : ثم جاءت ريح شديدة ، فكانت الريح الأولى جبريل نزل في ألف من الملائكة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانت الريح الثانية ميكائيل نزل في ألف من الملائكة عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان أبو بكر عن يمينه ، وكانت الريح الثالثة إسرافيل نزل في ألف من الملائكة عن ميسرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا في الميسرة . وعن سهل بن حنيف رضى الله عنه قال : لقد رأيتنا يوم بدر وأن أحدنا يشير بسيفه إلى رأس المشرك فيقع رأسه عن جسده قبل أن يصل إليه . وعن الزبير بن أنس قال : كان الناس يوم بدر يعرفون قتلى الملائكة ممن قتلهم بضرب فوق الأعناق وعلى البنان مثل سمة النار قد أحرق به ؛ ذكر جميعه البيهقي رحمه الله . وقال بعضهم : إن الملائكة كانوا يقاتلون وكانت علامة ضربهم في الكفار ظاهرة ؛ لأن كل موضع أصابت ضربتهم اشتعلت النار في ذلك الموضع ، حتى إن أبا جهل قال لابن مسعود : أنت قتلتني ؟ ! إنما قتلتني الذي لم يصل سناني إلى سنبك فرسه وإن آجتهدت . وإنما كانت الفائدة في كثرة الملائكة لتسكين قلوب المؤمنين ، ولأن الله تعالى جعل أولئك الملائكة مجاهدين إلى يوم القيامة ؛ فكل عسكر صبر واحتسب تأتيهم الملائكة وقاتلون معهم . وقال ابن عباس ومجاهد : لم تقاتل الملائكة إلا يوم بدر ، وفيما سوى ذلك يشهدون ولا يقاتلون إنما يكونون عددا أو مددا . وقال بعضهم : إنما كانت الفائدة في كثرة الملائكة أنهم كانوا يدعون ويسبحون ، ويكثرون الذين يقاتلون يومئذ . فعلى هذا لم تقاتل الملائكة يوم بدر وإنما حضروا للدعاء بالثبوت ، والأول أكثر . قال قتادة : كان هذا يوم بدر ، أمدهم الله بألف ثم صاروا ثلاثة آلاف ، ثم صاروا خمسة آلاف ؛ فذلك قوله تعالى : « إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ » وقوله : « أَلَن يَكْفِيكُمْ أَن يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُتَرَلِّينَ » وقوله : « بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ » فصبر المؤمنون يوم بدر واتقوا الله فأمدهم الله بخمسة آلاف من الملائكة على ما وعدهم ؛ فهذا كله يوم بدر . قال الحسن : فهؤلاء الخمسة آلاف ردةً للمؤمنين إلى يوم القيامة . قال الشعبي : بلغ النبي

صلى الله عليه وسلم وأصحابه يوم بدر أن كُرز بن جابر المخاربي يريد أن يمدّ المشركين فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى المسلمين ؛ فأنزل الله تعالى ﴿ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ - إلى قوله : مُسَوِّمِينَ ﴾ فبلغ كُرزاً الهزيمة فلم يمدّهم ورجع ، فأمدهم الله أيضاً بالخمس ألف ، وكانوا قد مدّوا بألف . وقيل : إنما وعد الله المؤمنين يوم بدر إن صبروا على طاعته ، وأنفقوا محارمه أن يمدّهم أيضاً في حروبهم كلّها ، فلم يصبروا ولم يتقوا محارمه إلا في يوم الأحزاب ، فأمدهم حين حاصروا قريظة . وقيل : إنما كان هذا يوم أحد ، وعدهم الله المدد إن صبروا ، فما صبروا فلم يمدّوا بملك واحد ، ولو أمدّوا لما هُزموا ؛ قاله عكرمة والضحاك . فإن قيل : فقد ثبت عن سعد ابن أبي وقاص أنه قال : رأيت عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن يساره يوم بدر رجلين عليهما ثياب بيض يقاتلان عليه أشد قتال ، ما رأيتهما قبل ولا بعد . قيل له : لعل هذا مختص بالنبي صلى الله عليه وسلم ، خصّه بملكين يقاتلان عنه ولا يكون هذا إمداداً للصحابه . والله أعلم .

الثانية - نزول الملائكة سبب من أسباب النصر لا يحتاج إليه الرب تعالى ، وإنما يحتاج إليه المخلوق فليعلق القلب بالله وليثق به ، فهو الناصر بسبب وبغير سبب ؛ « إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون » . لكن أخبر بذلك ليمثل الخلق ما أمرهم به من الأسباب التي قد خلت من قبل ، « وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا » ، ولا يقدح ذلك في التوكل . وهو يرد على من قال : إن الأسباب إنما سُنت في حق الضعفاء لا للأقوياء ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا الأقوياء وغيرهم هم الضعفاء ؛ وهذا واضح . و«مد» في الشر و«أمد» في الخير . وقد تقدّم في البقرة . وقرأ أبو حيوة «متزئين» بكسر الزاي مخففاً ، يعني متزئين النصر . وقرأ ابن عامر مشددة الزاي مفتوحة على التكثير . ثم قال : ﴿ بَلَى ﴾ وتم الكلام . ﴿ إِنْ تَصْبِرُوا ﴾ شرط ، أى على لقاء العدو . ﴿ وَتَتَّقُوا ﴾ عطف عليه ، أى معصيته . والجواب ﴿ يُمَدِّدُكُمْ ﴾ . ومعنى ﴿ مِنْ فَوْرِهِمْ ﴾ من وجههم . هذا عن عكرمة وقادة والحسن

والتربيع والسدّى وابن زيد . وقيل : من غضبهم ؛ عن مجاهد والضحاك . كانوا قد غضبوا يوم أحد ليوم بدر مما لقوا . وأصل القور القصْدُ إلى الشيء والأخذ فيه يجذب ؛ وهو من قولهم : فاريت القدر تفور فورا وفورانا إذا غلت . والقور الغليان . وفار غضبه إذا جاش . وفعله من فوره أى قبل أن يسكن . والفؤارة ما تفور من القدر . وفي التنزيل « وفار التنور » . قال الشاعر :

* تفور علينا قدرهم فنديمها *

الثالثة — قوله تعالى : « مُسَوِّمِينَ » بفتح الواو اسم مفعول ، وهى قراءة ابن عامر وحزمة والكسائى ونافع . أى معلّمين بعلامات . و« مُسَوِّمِينَ » بكسر الواو اسم فاعل ، وهى قراءة أبى عمرو وابن كثير وعاصم ؛ فيحتمل من المعنى ما تقدّم ، أى قد أعلموا أنفسهم بعلامة ، وأعلموا خيلهم . ورجح الطبرى وغيره هذه القراءة . وقال كثير من المفسرين : مسوّمين أى مرسلين خيلهم فى الغارة . وذكر المهدوى هذا المعنى فى « مُسَوِّمِينَ » بفتح الواو ، أى أرسلهم الله تعالى على الكفار . وقاله ابن فورك أيضا . وعلى القراءة الأولى اختلفوا فى سماء الملائكة ؛ فروى عن على بن أبى طالب وابن عباس وغيرهما أن الملائكة أعتمت بعمائم بيض قد أرسلوها بين أكتافهم ؛ ذكره البيهقى عن ابن عباس ، وحكاها المهدوى عن الزجاج . إلا جبريل فإنه كان بعمامة صفراء على مثال الزبير بن العوام ، وقاله ابن إسحاق . وقال الربيع : كانت سيماهم أنهم على خيل بلق . قلت : ذكر البيهقى عن سهيل بن عمرو رضى الله عنه قال : لقد رأيت يوم بدر رجلا

بيضا على خيل بلق بين السماء والأرض معلّمين يقتلون ويأسرون . فقوله « معلّمين » دلّ على أن الخيل البلق ليست السّما . والله أعلم . وقال مجاهد : كانت خيلهم محزوزة الأذنان والأعراف معلّمة النواصى والأذنان بالصّوف والعين^(١) . وروى عن ابن عباس : تسومت الملائكة يوم بدر بالصّوف الأبيض فى نواصى الخيل وأذنانها . وقال عباد بن عبد الله بن الزبير وهشام بن عروة الكلبي : نزلت الملائكة فى سماء الزبير عليهم عمائم صفر مرخاة على أكتافهم . وقال ذلك عبد الله وعروة ابنا الزبير . وقال عبد الله : كانت ملائكة صفراء أعتم بها الزبير رضى الله عنه .

(١) العين : الصوف المصبوغ ألوانا .

قلت : ودلت الآية — وهي الرابعة — على اتخاذ العلامة للقبائل والكُتَّاب يجعلها السلطان لهم لتمييز كل قبيلة وكُتَيْبَةٍ من غيرها عند الحرب ، وعلى فضل الخيل البلق لنزول الملائكة عليها .

قلت : — ولعلها نزلت عليها موافقة لفرس المقداد ، فإنه كان أبلق ولم يكن لهم فرس غيره ، فنزلت الملائكة على الخيل البلق إكراما للمقداد ، كما نزل جبريل معجراً بعمامة صفراء على مثال الزبير . والله أعلم .

ودلت الآية أيضا — وهي الخامسة — على لباس الصوف وقد لبسه الأنبياء والصالحون . وروى أبو داود وابن ماجه واللفظ عن أبي بردة عن أبيه قال قال لى أبي : لو شهدتنا ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أصابتنا السماء لحسبت أن ريحنا ريح الضأن . ولبس صلى الله عليه وسلم جبة رومية من صوف ضيقة الكمين ، رواه الأئمة . ولبسها يونس عليه السلام ، رواه مسلم . وسيأتى لهذا المعنى مزيد بيان في «النحل» إن شاء الله تعالى .

السادسة — قلت : وما ذكره مجاهد من أن خيلهم كانت محزوزة الأذنان والأعراف فبعيد ، فإن في مُصَنَّف أبي داود عن عتبة بن عبد السلمي أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” لا تَقْصُّوا نواصي الخيل ولا معارفها ولا أذنانها فإن أذنانها مذاهبها ومعارفها دفاؤها ونواصيها معقود فيها الخير “ . فقول مجاهد يحتاج إلى توقيف من أن خيل الملائكة كانت على تلك الصفة . والله أعلم .

ودلت الآية على حسن الأبيض والأصفر من الألوان لنزول الملائكة بذلك ، وقد قال ابن عباس : من لبس نعلا أصفر قُضِيَتْ حاجته . وقال عليه السلام : ” البُسُوا من ثيابكم البيضاء فإنه من خير ثيابكم وكَفَّيْنَا فيه موتاكم وأما العمام فتيجان العرب ولباسها “ . وروى رُكَّانَةُ وكان صارع النبي صلى الله عليه وسلم فصرعه النبي صلى الله عليه وسلم ، قال رُكَّانَةُ : وسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : ” فَرَّقْ ما بيننا وبين المشركين العمام على القلائس “ أخرجه أبو داود . قال النحاس : إسناده مجهول لا يُعرف سماع بعضه من بعض .

قوله تعالى : وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ .
وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١٢٦﴾ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ
كَفَرُوا أَوْ يَكْتَسِبُهُمْ فَيُنْقَلِبُوا خَائِبِينَ ﴿١٢٧﴾

قوله تعالى : (وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ) الهاء للدَّ، وهو الملائكة . أو الوعد
أو الإمداد، ويدل عليه « يمددكم » أو للتسويم أو للإزال أو العدد على المعنى ؛ لأن خمسة
آلاف عدد . (وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ) اللام لام كي ، أى وتطمئن قلوبكم به جعله ؛ كقوله :
« وَزَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا » أى حفظاً لها جعل ذلك . (وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ)
يعنى نصر المؤمنين ، ولا يدخل فى ذلك نصر الكافرين ؛ لأن ما وقع لهم من غلبة إنما هو إملاء
محفوف بخذلان وسوء عاقبة وخُسران . (لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا) أى بالقتل . ونظم
الآية : ولقد نصركم الله ببدر ليقطع . وقيل : المعنى وما النصر إلا من عند الله ليقطع .
ويجوز أن يكون متعلقاً بـمددكم ، أى يمددكم ليقطع . والمعنى : من قُتِلَ من المشركين يوم بدر؛
عن الحسن وغيره . السدى : يعنى به مَنْ قُتِلَ من المشركين يوم أُحُد وكانوا ثمانية عشر رجلاً .
ومعنى (يَكْتَسِبُهُمْ) يحزنهم ؛ والمكبوت المحزون . ورؤى أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء إلى
أبى طلحة فرأى ابنه مكبوتاً فقال : « ما شأنه ؟ » . فقيل : مات بغيره . وأصله فيما ذكر
بعض أهل اللغة « يكيدهم » أى يصيبهم بالحزن والغيظ فى أبادهم ، فأبدلت الدال تاء ،
كما قلبت فى سبِّ رأسه وسبِّه أى حلقه . كَبَتَ الله العدو كَبْتًا إذا صرفه وأذله ، وكَبَدَه
أصابه فى كبده ؛ يقال : أحرق الحزن كبده ، وأحرقت العداوة كبده . وتقول العرب للعدو :
أسود الكبده ؛ قال الأعشى :

(١) فما أجشمت من إتيان قوم * هم الأعداء فالأب كبادُ سود

كأن الأباد لما احترقت بشدة العداوة أسودت . وقرأ أبو مجلز « أو يكيدهم » بالدال . والخائب :
المنقطع الأمل . خاب يخيب إذا لم ينل ما طلب . والخائب : القُدح لا يُورى .

(١) أجشمت : كلفت على مشقة .

قوله تعالى : لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٢٨﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢٩﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - ثبت في صحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كُتِرَ رُبَاعِيَّتُهُ يَوْمَ أُحُدٍ ، وَشُجَّ فِي رَأْسِهِ ، ففعل يَسَلَّتْ الدَّمُ عنه ويقول : " كيف يُفْلَحُ قوم شَجَّوا رَأْسَ نَبِيِّهِمْ وَكَسَرُوا رُبَاعِيَّتَهُ وهو يدعوهم إلى الله تعالى " . فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى « لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ » . الضحاك : هُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَدْعُوَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : « لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ » . وقيل : اسْتَأْذَنَ فِي أَنْ يَدْعُوَ فِي اسْتِصْالِهِمْ ، فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلِمَ أَنَّ مِنْهُمْ مَنْ سَيَسْلِمُ وَقَدْ آمَنَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَعَمْرُو بْنُ الْعَاصِي وَعِكْرَمَةُ بْنُ أَبِي جَهْلٍ وَغَيْرُهُمْ . وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ عَمْرِو قَالَ : وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو عَلَى أَرْبَعَةِ نَفَرٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ « لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ » فَهَدَاهُمُ اللَّهُ لِلْإِسْلَامِ . وَقَالَ : هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : « أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ » قِيلَ : هُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى « لِقَاطَعِ طَرَفًا » . وَالْمَعْنَى : لِيَقْتُلَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَوْ يَحْزَنَهُمْ بِالْهَزِيمَةِ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ . وَقَدْ تَكُونُ « أَوْ » هَاهُنَا بِمَعْنَى « حَتَّى » وَ « إِلَّا أَنْ » . قَالَ أَمْرُؤُ الْقَيْسِ :

* ... أَوْ نَمُوتَ فَنُعَذِّرَا *

قَالَ عَلَمَاؤُنَا ، قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : " كَيْفَ يُفْلَحُ قوم شَجَّوا رَأْسَ نَبِيِّهِمْ " اسْتِبْعَادٌ لِتَوْفِيقٍ مِنْ فِعْلِ ذَلِكَ بِهِ . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : « لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ » تَقْرِيبٌ لِمَا اسْتَبْعَدَهُ وَإِطْمَاعٌ فِي إِسْلَامِهِمْ ، وَلَمَّا أَطْمِئِعَ فِي ذَلِكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » كَمَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْكِي نَبِيًّا مِنْ الْأَنْبِيَاءِ ضَرَبَهُ قَوْمُهُ وَهُوَ يَمْسَحُ الدَّمَ عَنْ وَجْهِهِ وَيَقُولُ : « رَبِّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ

لا يعلمون". قال علماؤنا : فالحاكي في حديث ابن مسعود هو الرسول عليه الصلاة والسلام ، وهو المحكى عنه ؛ بدليل ما قد جاء صريحا مبينا أنه عليه الصلاة والسلام لما كسرت رباعيته وشُجَّ وجهه يوم أحد شقَّ ذلك على أصحابه شقًّا شديدا وقالوا : لو دعوت عليهم ! فقال : "إني لم أبعث لَعَنًا ولكن بعثت داعيًا ورحمة الله عليهم فإنيهم لا يعلمون". فكأنه عليه السلام أوحى إليه بذلك قبل وقوع قضية أحد ، ولم يُعَيِّن له ذلك الشيء ؛ فلما وقع له ذلك تعيَّن أنه المعنى بذلك بدليل ما ذكرنا . وبينه أيضا ما قاله عمر له في بعض كلامه : بأبي أنت وأمي يا رسول الله ! لقد دعا نوح على قومه فقال : « رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا » الآية . ولو دعوت علينا مثلها لهلكنا من عند آخرنا ؛ فلقد وطئ ظهرك وأدنى وجهك وكسرت رباعيتك فأبيت أن تقول إلا خيرا ، فقلت : " رَبِّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ " . وقوله : " اشتد غضب الله على قوم كسروا رباعية نبيهم " يعني بذلك المباشر لذلك ، وقد ذكرنا اسمه على اختلاف في ذلك ، وإنما قلنا إنه خصوص في المباشر لأنه قد أسلم جماعة ممن شهد أحدا وحسن إسلامهم .

الثانية — زعم بعض الكوفيين أن هذه الآية ناسخة للقنوت الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله بعد الركوع في الركعة الأخيرة من الصبح ، واحتج بحديث ابن عمر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول في صلاة الفجر بعد رفع رأسه من الركوع فقال : " اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ " — ثم قال — " اللَّهُمَّ آلَعْنِ فَلَانَا وَفَلَانَا " فأُتِيَ اللهُ عز وجل « ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم » الآية . أخرجه البخاري ، وأخرجه مسلم أيضا من حديث أبي هريرة أتم منه . وليس هذا موضع نسخ وإنما نبه الله تعالى نبيه على أن الأمر ليس إليه ، وأنه لا يعلم من الغيب شيئا إلا ما أعلمه ، وأن الأمر كله لله يتوب على من يشاء ويعجل العقوبة لمن يشاء . والتقدير : ليس لك من الأمر شيء والله ما في السموات وما في الأرض دونك ودونهم يغفر لمن يشاء ويتوب على من يشاء . فلا نسخ ، والله أعلم . وبين بقوله : « لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ » أن الأمر بقضاء الله وقدره رداً على القدرية وغيرهم .

قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً**
وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٣٠﴾ **وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ** ﴿١٣١﴾
وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٣٢﴾

قوله تعالى : **(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً)** هذا انتهى عن أكل الربا اعتراض بين أثناء قصة أحد . قال ابن عطية : ولا أحفظ في ذلك شيئاً مَرُويًا .

قلت : قال مجاهد : كانوا يبيعون البيع إلى أجل ، فإذا حلَّ الأجل زادوا في الثمن على أن يُؤخروا ، فأنزل الله عز وجل **«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً»** . وإنما خص الربا من بين سائر المعاصي لأنه الذي أذن فيه بالحرب في قوله : **«فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ»** والحرب يؤذن بالقتل ، فكأنه يقول : إن لم تتقوا الربا هزيمتم وقتلتم . فأمرهم بترك الربا لأنه كان معمولاً به عندهم . والله أعلم . و**(أَضْعَافًا)** نصب على الحال و**(مُضَاعَفَةً)** نعتة . وقرئ **«مضاعفة»** ومعناه : الربا الذي كانت العرب تضعف فيه الدين ، فكان الطالب يقول : **أَتَقْضِي أَمْ تُرَبِّي؟** كما تقدم في **«البقرة»** . و**(مُضَاعَفَةً)** إشارة إلى تكرار التضعيف عامًا بعد عام كما كانوا يصنعون ، فدلت هذه العبارة المؤكدة على شناعة فعلهم وقبحه ولذلك ذكرت حالة التضعيف خاصة .

قوله تعالى : **(وَاتَّقُوا اللَّهَ)** أى في أموال الربا فلا تأكلوها . ثم خوفهم فقال : **(وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ)** قال كثير من المفسرين : وهذا الوعيد لمن استحل الربا ، ومن استحل الربا فإنه يكفر . وقيل : معناه اتقوا العمل الذي يترع منكم الإيمان فتستوجبون النار ؛ لأن من الذنوب ما يستوجب به صاحبه نزاع الإيمان ويخاف عليه ، من ذلك عقوق الوالدين . وقد جاء في ذلك أثر : أن رجلاً كان عاقاً لوالديه يقال له علقمة ؛ فقيل له عند الموت : قل لا إله إلا الله ، فلم يقدر على ذلك حتى جاءت أمه فرضيت عنه . ومن ذلك قطيعة الرحم وأكل الربا والخيانة

في الأمانة . وذكر أبو بكر الوراق عن أبي حنيفة أنه قال : أكثر ما يتزع الإيمان من العبد عند الموت . ثم قال أبو بكر : فنظرنا في الذنوب التي تتزع الإيمان فلم نجد شيئاً أسرع نزاعاً للإيمان من ظلم العباد . وفي هذه الآية دليل على أن النار مخلوقة رداً على الجهمية لأن المعدوم لا يكون معداً . ثم قال : « وَأَطِيعُوا اللَّهَ » في الفرائض « وَالرَّسُولَ » في السنن . وقيل : « أَطِيعُوا اللَّهَ » في تحريم الربا « وَالرَّسُولَ » فيما بلغكم من التحريم . « لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ » أى كي يرحمكم الله . وقد تقدّم .

قوله تعالى : **وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ** (١٢٢) فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : « **وَسَارِعُوا** » قرأ نافع وابن عامر « **سَارِعُوا** » بغير واو ؛ وكذلك في مصاحف أهل المدينة وأهل الشام . وقرأ باقي السبعة « **وسارِعوا** » بالواو . وقال أبو علي : كلاً الأمرين شائع مستقيم ؛ فمن قرأ بالواو فلائنه عطف الجملة على الجملة ، ومن ترك الواو فلائ الجملة الثانية ملتبسةً بالأولى مستغنيةً بذلك عن العطف بالواو . والمساورة المبادرة ، وهي المغلطة . وفي الآية حذف ، أى سارعوا إلى ما يوجب المغفرة وهي الطاعة . قال أنس ابن مالك ومكحول في تفسير « **سَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ** » : معناه إلى تكبيرة الإحرام . وقال علي بن أبي طالب : إلى أداء الفرائض . عثمان بن عفان : إلى الإخلاص . الكلبي : إلى التوبة من الربا . وقيل : إلى الثبات في القتال . وقيل غير هذا . والآية عامة في الجميع ، ومعناها معنى « **فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ** » (١) وقد تقدّم .

الثانية - قوله تعالى : « **وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ** » تقديره كعرض لحذف المضاف ؛ كقوله : « **مَا خَلَقْكُمْ وَلَا بَعَثْكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ** » أى إلا تخلق نفس واحدة وبعثها . قال الشاعر :

(١)
حَسِبْتَ بُغَامَ رَاحِلَتِي عَنَاقًا * وما هي وَيَبَ غَيْرِكَ بِالْعَنَاقِ
يريد صوت عناق . نظيره في سورة الحديد « وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ » .

واختلف العلماء في تأويله ؛ فقال ابن عباس : تُقَرَّنُ السموات والأرض بعضها إلى بعض كما تبسط الثياب ويوصل بعضها ببعض ؛ فذلك عَرْضُ الجنة ، ولا يعلم طولها إلا الله . وهذا قول الجمهور ، وذلك لا يُنكَرُ ؛ فإن في حديث أبي ذرٍّ عن النبي صلى الله عليه وسلم " ما السموات السبع والأرضون السبع في الكرسي إلا كدراهم ألقيت في فلاة من الأرض وما الكرسي في العرش إلا كحلقة ألقيت في فلاة من الأرض " . فهذه مخلوقات أعظم بكثير جدًا من السموات والأرض ، وقدرة الله أعظم من ذلك كله . وقال الكلبي : الجنان أربعة : جنة عدن وجنة المأوى وجنة الفردوس وجنة النعيم ، وكل جنة منها كعرض السماء والأرض لو وصل بعضها ببعض . وقال إسماعيل السدي : لو كسرت السموات والأرض وصرن خردلا ، فيكُلَّ خردلة جنة عرضها كعرض السماء والأرض . وفي الصحيح : " إن أدنى أهل الجنة منزلة من يتمي ويتمي حتى إذا انقطعت به الأمانى قال الله تعالى : لك ذلك وعشرة أمثاله " رواه أبو سعيد الخدري ، نرحمته مسلم وغيره . وقال يعلى بن أبي مرة : لقيت التنوخي رسول هرقل إلى النبي صلى الله عليه وسلم بحمص شيخا كبيرا قال : قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتاب هرقل ، فناول الصحيفة رجلا عن يساره ؛ قال : فقلت من صاحبكم الذي يقرأ ؟ قالوا : معاوية ؛ فاذا كتاب صاحبي : إنك كتبت تدعوني إلى جنة عرضها السموات والأرض فأين النار ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " سبحان الله فأين الليل إذا جاء النهار " . وبمثل هذه الحجة استدلل الفاروق على اليهود حين قالوا له : أرايت قولكم « وجنة عرضها السموات والأرض » فأين النار ؟ فقالوا له : لقد نزعتم بما في التوراة . ونبه تعالى بالعرض على الطول لأن الغالب أن الطول يكون أكثر من العرض ، والطول إذا ذكر لا يدل على قدر

(١) بغام الناقة : صوت لا تفصح به . والعناق (بالفتح) : الأنثى من المعز . وويب ، بمعنى ويل . والبيت لذي الخرق الطهوي يخاطب ذئبا تبعه في طريقه . (عن اللسان) . (٢) نزعتم بما في التوراة : جئت بما يشبهها .

العرض . قال الزهري : إنما وصف عرضها ، فأما طولها فلا يعلمه إلا الله ؛ وهذا كقوله تعالى : « مُتَكِّينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ » فوصف البطانة بأحسن ما يعلم من الزينة ، إذ معلوم أن الظواهر تكون أحسن وأتقن من البطائن . وتقول العرب : بلاد عريضة ، وفلاة عريضة ، أى واسعة ؛ قال الشاعر :

كَأَنَّ بِلَادَ اللَّهِ وَهِيَ عَرِيضَةٌ * عَلَى الْخَائِفِ الْمَطْلُوبِ كِفَّةٌ ^(١) حَابِلٌ

وقال قوم : الكلام جارٍ على مَقْطَعِ الْعَرَبِ مِنَ الْإِسْتِعَارَةِ ؛ فَلَمَّا كَانَتِ الْجَنَّةُ مِنَ الْإِتْسَاعِ وَالْإِنْفِسَاحِ فِي غَايَةِ قُصْوَى حُسْنِ الْعِبَارَةِ عَنْهَا بَعَرَضِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ؛ كَمَا تَقُولُ لِلرَّجُلِ : هَذَا بِحَرٍّ ، وَلشَّخْصٍ كَبِيرٍ مِنَ الْحَيَوَانِ : هَذَا جَبَلٌ . وَلَمْ تَقْصِدِ الْآيَةُ تَحْدِيدَ الْعَرْضِ ، وَلَكِنْ أَرَادَ بِذَلِكَ أَنَّهَا أَوْسَعُ شَيْءٍ رَأَيْتُوهُ . وَعَامَّةُ الْعُلَمَاءِ عَلَى أَنَّ الْجَنَّةَ مَخْلُوقَةٌ مُوجُودَةٌ ؛ لِقَوْلِهِ « أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ » وَهُوَ نَصٌّ حَدِيثُ الْإِسْرَاءِ وَغَيْرِهِ فِي الصَّحِيحِينَ وَغَيْرِهِمَا . وَقَالَتِ الْمَعْتَزِلَةُ : إِنَّهُمَا غَيْرُ مَخْلُوقَتَيْنِ فِي وَقْتِنَا ، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا طَوَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَبْتَدَأَ خَلْقَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ حَيْثُ شَاءَ ؛ لِأَنَّهُمَا دَارُ جَزَاءٍ بِالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ ۖ فَخَلَقْنَا بَعْدَ التَّكْلِيفِ فِي وَقْتِ الْجَزَاءِ ؛ لِثَلَاثٍ تَجْتَمِعُ دَارُ التَّكْلِيفِ وَدَارُ الْجَزَاءِ فِي الدُّنْيَا ، كَمَا لَمْ يَجْتَمِعَا فِي الْآخِرَةِ . وَقَالَ أَبُو فُورَكٍ : الْجَنَّةُ يَزَادُ فِيهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ . قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ : وَفِي هَذَا مُتَعَلِّقٌ لِمَنْذَرِ بْنِ سَعِيدٍ وَغَيْرِهِ مَنْ قَالَ : إِنَّ الْجَنَّةَ لَمْ تَخْلُقْ بَعْدُ . قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ وَأَبُو فُورَكٍ : « يَزَادُ فِيهَا » إِشَارَةٌ إِلَى مُوجُودٍ ، لَكِنَّهُ يَحْتَاجُ إِلَى سَنَدٍ يَقْطَعُ الْعُذْرَ فِي الزِّيَادَةِ .

قلت : صدق ابن عطية رضي الله عنه فيما قال . وإذا كانت السموات السبع والأرضون السبع بالنسبة إلى الكرسي كدراهم ألقيت في فلاة من الأرض ، والكرسي بالنسبة إلى العرش كحلقة ملقاة بأرض فلاة ؛ فالجنة الآن على ما هي عليه في الآخرة عرضها كعرض السموات والأرض ؛ إذ العرش سقفها ، حسب ما ورد في صحيح مسلم ، ومعلوم أن السقف يحتوى على ماتحته ويزيد . وإذا كانت المخلوقات كلها بالنسبة إليه كالحلقة فمن ذا الذي يقدره ويعلم طوله وعرضه إلا الله خالقه الذي لا نهاية لقدرته ، ولا غاية لسعة مملكته ، سبحانه وتعالى .

(١) الكفة (بالكسر) : ما يصاد به الظباء ، يجعل كالطوق .

قوله تعالى : الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ
وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣٤﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (الَّذِينَ يُنْفِقُونَ) هذا من صفة المتقين الذين أُعِدَّتْ لَهُمُ الْجَنَّةُ .
وظاهر الآية أنها مدحٌ بفعل المندوب إليه . و (السراء) اليسر (والضراء) العسر ؛ قاله ابن
عباس والكثير ومقاتل . وقال عبيد بن عمير والضحاك : السراء والضراء الرخاء والشدة .
ويقال في حال الصحة والمرض . وقيل : في السراء في الحياة ، وفي الضراء يعني يوصى بعد
الموت . وقيل : في السراء في العرس والولائم . وفي الضراء في النوائب والمآثم . وقيل :
في السراء النفقة التي تُسَرِّكُ ، مثل النفقة على الأولاد والقرابات . والضراء على الأعداء . ويقال :
في السراء ما يضيف به الفتي ويُهْدَى إليه . والضراء ما ينفقه على أهل الضر ويتصدق به عليهم .
قلت : — والآية تعم . ثم قال تعالى : (وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ) وهي المسألة :

الثانية — وكَظُمَ الغيظ ردّه في الجوف ؛ يقال : كَظَمَ غَيْظَهُ أَي سَكَبَ عَلَيْهِ وَلَمْ يَظْهَرْهُ
مَعَ قُدْرَتِهِ عَلَى إِيقَاعِهِ بَعْدَوَهُ . وَكَظُمْتُ السَّيِّئَ أَي مَلَأْتُهُ وَسَدَدْتُ عَلَيْهِ . وَالْكَظَامَةُ مَا يُسَدُّ بِهِ
مَجْرَى الْمَاءِ ؛ وَمِنْهُ الْكَظَامُ لِلسَّيْرِ الَّذِي يُسَدُّ بِهِ فَمِ الرِّقِّ وَالْقُرْبَةِ . وَكَظَمَ الْبَعِيرُ حَرَّتَهُ إِذَا رَدَّهَا ^(١)
فِي جَوْفِهِ ؛ وَقَدْ يُقَالُ لِحَبْسِهِ الْحَزَّةَ قَبْلَ أَنْ يُرْسِلَهَا إِلَى فِيهِ ؛ كَظَمَ ؛ حَكَاهُ الزَّجَاجُ . يُقَالُ : كَظَمَ
الْبَعِيرُ وَالنَّاقَةُ إِذَا لَمْ يَجْتَزَّ ؛ وَمِنْهُ قَوْلُ الرَّاعِي :

فَأَفْضَنَ بَعْدَ كُظُومِهِنَّ بِحِزَّةٍ * مِنْ ذِي الْأَبَارِقِ إِذْ رَعَيْنَ حَقِيلًا

الحَقِيلُ : مَوْضِعٌ . وَالْحَقِيلُ تَبَتْ . وَقَدْ قِيلَ : إِنَّهَا تَفْعَلُ ذَلِكَ عِنْدَ الْفَرْعِ وَالْجَهْدِ فَلَا تَجْتَزُّ .
قَالَ أَعَشَى بِأَهْلَةٍ يَصِفُ رَجُلًا نَحَارًا لِلْإِبِلِ فَهِيَ تَفْزَعُ مِنْهُ :

قَدْ تَكْظِمُ الْبَزْلُ مِنْهُ حِينَ تُبْصِرُهُ * حَتَّى تَقْطَعَ فِي أَجْوَانِهَا الْحَرُّ ^(٢)

(١) الحزّة (بالكسر) : ما يخرج به البعير من بطنه ليمنضغه ثم يبلعه .

(٢) البزل (بضم فسكون) : جمع بازل ، وهو البعير الذي استكمل الثامنة وطعن في التاسعة وفطر نابيه .

ومنه : رجل كظيم ومكظوم إذا كان ممتلئاً غماً وحُزناً . وفي التزويل : « وَأَبْيَضَتْ عَيْنَاهُ مِنْ الْحُزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ » . « ظَلَّ وَجْهُهُ مُسَوِّدًا وَهُوَ كَظِيمٌ » . « إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ » . والغَيْظُ أصل الغضب ، وكثيرا ما يتلازمان لكن فُرْقَانُ ما بينهما أت الغيظ لا يظهر على الجوارح ، بخلاف الغضب فإنه يظهر في الجوارح مع فعل ما ولا بد ؛ ولهذا جاء إسناد الغضب إلى الله تعالى إذ هو عبارة عن أفعاله في المغضوب عليهم . وقد فسر بعض الناس الغيظ بالغضب ؛ وليس بجيد . والله أعلم .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ﴾ العَفْوُ عن الناس أَجَلَ ضَرْبٍ فِعْلٍ الخير ؛ حيث يجوز للإنسان أن يعفو حيث يتجه حقه . وكلُّ من استحق عقوبةً فترك له فقد عُفِيَ عنه . واختلف في معنى « عَنِ النَّاسِ » ؛ فقال أبو العالية والكلبي والزجاج : « والعافين عَنِ النَّاسِ » يريد عن المسالك . قال ابن عطية : وهذا حَسَنٌ على جهة المثال ؛ إذ هم الخدمة فهم يذنبون كثيرا والقُدرة عليهم متيسرة ، وإنفاذ العقوبة سهل ؛ فلذلك مثل هذا المفسر به . وروى عن ميمون بن مهران أن جاريته جاءت ذات يوم بصحيفة فيها مَرَقَةٌ حَارَّةٌ ، وعنده أضياف فعثرت فصبت المرققة عليه ، فأراد ميمون أن يضربها ، فقالت الجارية : يا مولاي ، استعمل قول الله تعالى : « وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ » . قال لها : قد فعلت . فقالت : اعمل بما بعده « والعافين عَنِ النَّاسِ » . فقال : قد عفوتُ عنك . فقالت الجارية : « والله يحب المحسنين » . قال ميمون : قد أحسنتُ إليك ، فأنيتُ حُرَّةً لوجه الله تعالى . وروى عن الأحنف مثله . وقال زيد بن أسلم : « والعافين عَنِ النَّاسِ » عن ظلمهم وإساءتهم . وهذا عامٌ ، وهو ظاهر الآية . وقال مقاتل بن حيان في هذه الآية : بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عند ذلك : « إِنَّ هَؤُلَاءِ مِنْ أُمَّتِي قَلِيلٌ إِلَّا مَنْ عَصَاهُ اللَّهُ وَقَدْ كَانُوا كَثِيرًا فِي الْأُمَمِ اتِي مَضَتْ » . فمدح الله تعالى الذين يغفرون عند الغضب واثني عليهم فقال : « وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ » . واثني على الكاظمين الغيظ بقوله : « وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ » . وأخبر أنه يحبهم بإحسانهم في ذلك . ووردت في كَظُمِ الْغَيْظِ وَالْعَفْوِ عَنِ النَّاسِ وملك النفس عند الغضب أحاديثٌ ؛ وذلك من

أعظم العبادة وجهاد النفس ؛ فقال صلى الله عليه وسلم : ” ليس الشديد بالصرعة^(١) ولكن الشديد الذى يملك نفسه عند الغضب “ . وقال عليه السلام : ” ما من جرعة يتجرعها العبد خير له وأعظم أجرا من جرعة غيظ في الله “ . وروى أنس أن رجلا قال : يا رسول الله ، ما أشد من كل شيء ؟ قال : ” غضب الله “ . قال فما يُنجي من غضب الله ؟ قال : ” لا تغضب “ . قال العرجي :

وَإِذَا غَضِبْتَ فَكُنْ وَقُورًا كَاطِمًا ■ لِلْغَيْظِ تَبَصُّرًا مَا تَقُولُ وَتَسْمَعُ
فَكَفَى بِهِ شَرَفًا تَصْبِرُ سَاعَةً ■ يَرْضَى بِهَا عَنْكَ الْإِلَهُ وَتَرْفَعُ

وقال عروة بن الزبير في العفو :

لَنْ يَبْلُغَ الْمَجْدَ أَقْوَامٌ وَإِنْ شَرُّوْا * حَتَّى يَذُلُّوا وَإِنْ عَزَّوْا لِأَقْوَامٍ
وَيُشْتَمُّوْا فَتَرَى الْأَلْوَانَ مُشْرِقَةً ■ لَا عَفْوَ ذُلٌّ وَلَكِنْ عَفْوٌ إِكْرَامٍ

وروى أبو داود وأبو عيسى الترمذى عن سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” مَنْ كَظَمَ غَيْظًا وَهُوَ يَسْتَطِيعُ أَنْ يُفْذَهُ دَعَاهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رِءُوسِ الْخَلَائِقِ حَتَّى يُخَيَّرَهُ فِي أَى الْحُورِ شَاءَ “ قال : هذا حديث حسن غريب . وروى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ نَادَى مُنَادٍ مَنْ كَانَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ فَلْيَدْخُلِ الْجَنَّةَ فَيَقَالَ مَنْ ذَا الَّذِى أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ فَيَقُومُ الْعَافُونَ عَنِ النَّاسِ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ “ . ذكره الماوردى . وقال ابن المبارك : كنت عند المنصور جالسا فأمَرَ بقتل رجل ؛ فقلت : يا أمير المؤمنين ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ نَادَى مُنَادٍ بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ كَانَتْ لَهُ يَدٌ عِنْدَ اللَّهِ فَلْيَتَقَدَّمْ فَلَا يَتَقَدَّمُ إِلَّا مَنْ عَفَا عَنْ ذَنْبٍ “ ؛ فأمَرَ بإطلاقه .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ أى يثيبهم على إحسانهم . قال سري السقطي : الإحسان أن تحسن وقت الإمكان ، فليس كل وقت يمكك الإحسان ؛ قال الشاعر :

(١) الصرعة (بضم الصاد وفتح الراء) : المبالغ في الصراع الذى لا يُغلب ؛ فنقله إلى الذى يُغلب نفسه عند الغضب

بَادِرٍ يُخِيرُ إِذَا مَا كُنْتَ مُقْتَدِرًا * فليس في كل وقت أنت مُقْتَدِرٌ

وقال أبو العباس الجُمَانِيُّ فَأَحْسَن :

ليس في كل ساعة وأوانٍ * تَهَيَّأَ صَنَائِعُ الْإِحْسَانِ

وَإِذَا أُمَكَّنْتَ فَبَادِرٌ إِلَيْهَا * حَذَرًا مِنْ تَعَذُّرِ الْإِمْكَانِ

وقد مضى في «البقرة» القول في المحسن والإحسان فلا معنى للإعادة .^(١)

قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرُ اللَّهُ ذُنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (١٢٥)

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ ذكر الله تعالى في هذه الآية صنفًا دون الصنف الأول فألحقهم به برحمته ومنه ؛ فهؤلاء هم التوابون . قال ابن عباس في رواية عطاء : نزلت هذه الآية في نَهَانِ التَّارِ — وكنته أبو مقبل — أخته امرأة حسناء باع منها تمرا ، فضعها إلى نفسه وقبلها فندم على ذلك ، فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له ؛ فنزلت هذه الآية . وذكر أبو داود الطيالسي في مسنده عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : حدثني أبو بكر — وصدق أبو بكر — أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” ما من عبد يُذنب ذنبا ثم يتوضأ ويصلى ركعتين ثم يستغفر الله إلا غفر له — ثم تلا هذه الآية — وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ — الآية ، والآية الأخرى — وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ “ . وخرجه الترمذى وقال : حديث حسن . وهذا عام . وقد تنزل الآية بسبب خاص ثم تناول جميع من فعل ذلك وأكثر منه . وقد قيل : إن سبب نزولها أن ثَقَفِيًّا خرج في غزاة وحلف صاحبًا له أنصارياً على أهله ، نخافه فيها بأن

(١) راجع ج ١ ص ١١٤ طبعة ثانية أو ثالثة .

أَقْتَحَمَ عَلَيْهَا فَدَفَعَتْ عَنْ نَفْسِهَا فَقَبِلَ يَدَهَا ، فَندَمَ عَلَى ذَلِكَ فَخَرَجَ يَسِيعُ فِي الْأَرْضِ نَادِمًا تَائِبًا ؛
بِخِشَاءِ التَّقْنِيّ فَأَخْبَرَتْهُ زَوْجَتُهُ بِفِعْلِ صَاحِبِهِ ، فَخَرَجَ فِي طَلَبِهِ فَأَتَى بِهِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَا رَجَاءً أَنْ
يُجْسِدَ عِنْدَهُمَا فَرَجًّا ؛ فَوَجَّاهُ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ بِفِعْلِهِ ؛ فَزَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ .
وَالْعُمُومُ أَوْلَى لِلْحَدِيثِ . وَرُويَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ الصَّحَابَةَ قَالُوا : يَارَسُولَ اللَّهِ ، كَانَتْ
بَنُو إِسْرَائِيلَ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ مَنًّا ، حَيْثُ كَانَ الْمَذْنِبُ مِنْهُمْ تُصْبِحُ عَقُوبَتُهُ عَلَى بَابِ دَارِهِ .
وَفِي رِوَايَةٍ : كَفَّارَةُ ذَنْبِهِ مَكْتُوبَةٌ عَلَى عَتَبَةِ دَارِهِ : اجْدَعْ أَنْفَكَ ، اقْطَعْ أُذُنَكَ ، افْعَلْ كَذَا ؛ فَأَنْزَلَ
اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ تَوْسِعَةً وَرَحْمَةً وَعِوَضًا مِنْ ذَلِكَ الْفِعْلِ بَنِي إِسْرَائِيلَ . وَيُرْوَى أَنَّ إِبْلِيسَ
بَكَى حِينَ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ . وَالْفَاحِشَةُ تَطْلُقُ عَلَى كُلِّ مَعْصِيَةٍ ، وَقَدْ كَثُرَ اخْتِصَاصُهَا بِالزَّانَا حَتَّى
فَسَّرَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَالسُّدِّيُّ هَذِهِ الْآيَةَ بِالزَّانَا . وَ« أَوْ » فِي قَوْلِهِ « أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ » قِيلَ
هِيَ بِمَعْنَى الْوَاوِ ؛ وَالْمُرَادُ مَا دُونَ الْكِبَائِرِ . (ذَكَرُوا اللَّهَ) مَعْنَاهُ بِالْخَوْفِ مِنْ عِقَابِهِ وَالْحَيَاءِ مِنْهُ .
الضَّحَاكُ : ذَكَرُوا الْعَرَضَ الْأَكْبَرَ عَلَى اللَّهِ . وَقِيلَ : تَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ أَنَّ اللَّهَ سَائِلُهُمْ عَنْهُ ؛
قَالَهُ الْكَلْبِيُّ وَمَقَاتِلٌ . وَعَنْ مَقَاتِلٍ أَيْضًا : ذَكَرُوا اللَّهَ بِاللِّسَانِ عِنْدَ الذُّنُوبِ . (فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ)
طَلَبُوا الْغُفْرَانَ لِأَجْلِ ذُنُوبِهِمْ . وَكُلُّ دَعَاءٍ فِيهِ هَذَا الْمَعْنَى أَوْ لَفْظُهُ فَهُوَ اسْتَغْفَارٌ . وَقَدْ تَقَدَّمَ
فِي صَدْرِ هَذِهِ السُّورَةِ سَيِّدُ الْاسْتِغْفَارِ ، وَأَنْ وَقْتَهُ الْاسْتِحَارُ . فَالْاسْتَغْفَارُ عَظِيمٌ وَثَوَابُهُ جَسِيمٌ ،
حَتَّى لَقَدْ رَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « مَنْ قَالَ اسْتَغْفِرَ اللَّهُ الَّذِي
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ غُفِرَ لَهُ وَإِنْ كَانَ قَدْ فَرَّ مِنَ الرَّحْفِ » . وَرَوَى مَكْحُولٌ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : مَا رَأَيْتُ أَكْثَرَ اسْتَغْفَارًا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَالَ مَكْحُولٌ .
مَا رَأَيْتُ أَكْثَرَ اسْتَغْفَارًا مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ . وَكَانَ مَكْحُولٌ كَثِيرَ الْاسْتَغْفَارِ . قَالَ عَلِمَاؤُنَا :
الْاسْتَغْفَارُ الْمَطْلُوبُ هُوَ الَّذِي يَحْتَلُّ عَقْدُ الْإِصْرَارِ وَيَثْبِتُ مَعْنَاهُ فِي الْجَنَانِ ، لَا التَّلَفُظُ بِاللِّسَانِ .
فَأَمَّا مَنْ قَالَ بِلِسَانِهِ : اسْتَغْفِرَ اللَّهُ ، وَقَلْبُهُ مُصَرَّعٌ عَلَى مَعْصِيَتِهِ فَاسْتَغْفَارَهُ ذَلِكَ يَحْتَاجُ إِلَى اسْتَغْفَارٍ ،
وَصَغِيرَتِهِ لَاحِقَةً بِالْكِبَائِرِ . وَرَوَى عَنْ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ : اسْتَغْفَارُنَا يَحْتَاجُ إِلَى
اسْتَغْفَارٍ .

قلت : هذا يقوله في زمانه ، فكيف في زماننا هذا الذي يرى فيه الإنسان مُجِبًّا على الظلم !
حريصا عليه لا يُقْلِع ، والسَّبْحَة في يده زاعما أنه يستغفر الله من ذنبه وذلك استهزاء منه
واستخفاف . وفي التنزيل « وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوعًا » . وقد تقدّم ^(١)

الثانية — قوله تعالى : « وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ » أي ليس أحد يغفر المعصية
ولا يُزِيل عقوبتها إلا الله . « وَلَمْ يُصِرُّوا » أي ولم يثبتوا وبعزموا على ما فعلوا . وقال
مجاهد : أي ولم يعضوا . وقال معبد بن صبيح : صليت خلف عثمان وعلى إلى جاني ، فأقبل علينا
فقال : صليت بغير وضوء ثم ذهب فتوضأ وصلى . « وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ » .
الإصرار هو العزم بالقلب على ترك الأمر والإقلاع عنه . ومنه صر الدنانير أي الربط عليها .
قال الحطيئة يصف الخيل :

عوابس بالشُّعْبِ الكُماة إذا أَبْتَغَوْا * عَلَّاتُهَا بِالْمُحْصَدَاتِ أَصْرَتْ ^(٢)

أي ثبتت على عدوها . وقال قتادة : الإصرار الثبوت على المعاصي ؛ قال الشاعر :
يُصِرُّ بِاللَّيْلِ مَا تَخْفَى شَوَاكِلُهُ ^(٣) ■ يَا وَيْحَ كُلِّ مُصِرِّ الْقَلْبِ خَتَار ^(٤)

قال سهل بن عبد الله : الجاهل ميت ، والناسي نائم ، والعاصي سكران ، والمُصِرُّ هالك .
والإصرار هو التسويف ، والتسويف أن يقول أتوب غدا ؛ وهذا دَعْوَى النفس ، كيف
يتوب غدا وغدا لا يملكه ! . وقال غير سهل : الإصرار هو أن ينوى ألا يتوب فإن نوى
التوبة خرج عن الإصرار . وقول سهل أحسن . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
قال : « لا توبة مع الإصرار » .

الثالثة — قال علماؤنا : الباعث على التوبة وحل الإصرار إدامة الفكر في كتاب الله
العزیز الغفار . وما ذكره الله سبحانه من تفاصيل الجنة ووعد به المطيعين ، وما وصفه من

(١) راجع ج ١ ص ٤٦ طبعة ثانية أو ثالثة ج ٣ ص ١٥٦ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) العلالة (بالضم) بقية جرى الفرس . والمحصدات : السياط المفنولة . (٣) الشواكل : الطرق

المنشعبة عن الطريق الأعظم . (٤) الختر : شبهه بالغدر والخديعة . وقيل : هو أسوأ الغدر وأقبحه .

و « ختار » للبالغة .

عذاب النار وتهتد به العاصين، ودام على ذلك حتى قَوِيَ خَوْفُهُ ورجاؤه فدعا الله رَغْبًا وَرَهْبًا،
وَالزَّغْبَةَ وَالرَّهْبَةَ ثَمَرَةُ الخوف والرجاء، يخاف من العقاب ويرجو الثواب، والله الموفق
للسواب. وقد قيل: إن الباعث على ذلك تَبْيِيهُ إِلَهِيٌّ يَنْبَه به من أراد سعادته؛ لِقُبْح
الذنوب وضررها إذ هي سموم مهلكة.

قلت: وهذا خلاف في اللفظ لا في المعنى، فإن الإنسان لا يتفكر في وعد الله ووَعِيدِهِ
إلا بتبنيه؛ فإذا نظر العبد بتوفيق الله تعالى إلى نفسه فوجدها مشحونة بذنوبٍ آكستها
وسيئات اقترفها، وأنبعث منه الندم على ما فُتِط، وترك مثل ما سبق مخافة عقوبة الله تعالى
صَدَقَ عليه أنه تائب. فإن لم يكن كذلك كان مُصِرًّا على المعصية وملازمًا لأسباب الهلكة.
قال سهل بن عبد الله: علامة التائب أن يشغله الذنب على الطعام والشراب؛ كالثلاثة الذين
خُلِفُوا^(١).

الرابعة — قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ فيه أقوال. فقيل: أى يذكرون ذنوبهم
فيتوبون منها. قال النحاس: وهذا قول حسن. وقيل: «وهم يعلمون» أى أعاقب على
الإصرار. وقال عبد الله بن عُبيد بن عمير: «وهم يعلمون» أنهم إن تابوا تاب الله عليهم.
وقيل: «يعلمون» أنهم إن استغفروا غُفِرَ لهم. وقيل: «يعلمون» بما حرمت عليهم؛ قاله
ابن إسحاق. وقال ابن عباس والحسن ومقاتل والكلبي: «وهم يعلمون» أن الإصرار ضار،
وأن تركه خير من التماسه. وقال الحسن بن الفضل: «وهم يعلمون» أن لهم رَبًّا يغفر الذنب.
قلت: وهذا أخذه من حديث أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما
يُحْكِي عن ربه عز وجل قال: «أُذنب عبد ذنبًا فقال اللهم اغفر لي ذنبي فقال تبارك وتعالى
أُذنب عبدى ذنبًا فعلم أن له ربًّا يَغْفِرُ الذنب ويأخذ بالذنب ثم عاد فأذنب فقال أى رب اغفر لي
ذنبي — فذكر مثله مرتين، وفي آخره: اِعْمَلْ مَا شِئْتَ فقد غفرت لك» أخرجه مسلم.

(١) هم كعب بن مالك، وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع. تحلفوا عن الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك؛ فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه لا تكلمن أحدًا من هؤلاء الثلاثة؛ إلى أن نزل فيهم قوله تعالى: «وعلى الثلاثة الذين خلفوا...» آية ١١٨ سورة التوبة. وراجع سيرة ابن هشام في الكلام على غزوة تبوك (ص ٨٩٣ طبع أوروبا).

وفيه دليل على صحة التوبة بعد نقضها بمعاودة الذنب ؛ لأن التوبة الأولى طاعة وقد انقضت وصحّت ، وهو محتاج بعد واقعة الذنب الثاني إلى توبة أخرى مستأنفة ، والعود إلى الذنب وإن كان أقبح من ابتدائه ؛ لأنه أضاف إلى الذنب نقض التوبة ، فالعود إلى التوبة أحسن من ابتدائها ؛ لأنه أضاف إليها ملازمة الإلحاح بباب الكريم وأنه لا غافر للذنوب سواه . وقوله في آخر الحديث ” اعمل ما شئت “ أمرٌ معناه الإكرام في أحد الأقوال ؛ فيكون من باب قوله : « ادخلوها بسلام » . وآخر الكلام أخبر عن حال المخاطب بأنه مغفور له ما سلف من ذنبه ، ومحفوظ إن شاء الله تعالى فيما يستقبل من شأنه . ودلت الآية والحديث على عظم فائدة الاعتراف بالذنب والاستغفار منه ؛ قال صلى الله عليه وسلم : ” إن العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب إلى الله تاب الله عليه “ أخرجاه في الصحيحين . وقال : يستوجب العبدُ العفو إذا اعترف بما جنى من الذنوب وأقرّف . وقال آخر :

أقرّر بذنبك ثم أطلب تجاوزَه * إن المجود جمودُ الذنب ذنبان

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” والذي نفسي بيده لو لم تُذنبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يُذنبون ويستغفرون فيُغفر لهم “ . وهذه فائدة اسم الله تعالى الغفار والتّواب ، على ما بيناه في الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى .

الخامسة — الذنوب التي يُتاب منها إما كُفّر أو غيره ؛ فتوبة الكافر إيمانه مع ندمه على ما سلف من كفره ، وليس مجزئ الإيمان نفس توبة . وغير الكفر إتما حقّ لله تعالى ، وإتما حقّ لغيره ؛ فحقّ الله تعالى يكفى في التوبة منه الترك ؛ غير أن منها ما لم يكتفِ الشرع فيها بمجرّد الترك بل أضاف إلى ذلك في بعضها قضاء كالصلاة والصوم ، ومنها ما أضاف إليها كفارة كالحنث في الإيمان والظاهر وغير ذلك . وأما حقوق الآدميين فلا بُدّ من إيصالها إلى مستحقها ، فإن لم يوجدوا تُصدّق عنهم ، ومن لم يجد السبيل للخروج ما عليه لإعسارٍ فعقو الله مأمول ، وفضله مبذول ؛ فكم صَمِن من التبعات وبذل من السيئات بالחסنات . وستأتى زيادة بيان لهذا المعنى .

السادسة — ليس على الإنسان إذا لم يذكر ذنبه ويعلمه أن يتوب منه بعينه، ولكن يلزمه إذا ذكر ذنباً تاب منه . وقد تأول كثير من الناس فيما ذكر شيخنا أبو محمد عبد المعطى الأسكندراني رضي الله عنه أن الإمام المحاسبي رحمه الله يرى أن التوبة من أجناس المعاصي لا تصح . وأن الندم على جملتها لا يكفي، بل لا بد أن يتوب من كل فعلٍ يجارحته وكل عقْد بقلبه على التعيين . ظنوا ذلك من قوله، وليس هذا مراده، ولا يقتضيه كلامه، بل حكم المكلف إذا عرف حكم أفعاله . وعرف المعصية من غيرها صحّت منه التوبة من جملة ما عرف، فإنه إن لم يعرف كَوْن فعله الماضي معصية لا يمكنه أن يتوب منه لا على الجملة ولا على التفصيل . ومثاله رجل كان يتعاطى باباً من أبواب الربا ولا يعرف أنه رباً فإذا سمع كلام الله عز وجل : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ . فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِمَحْرَبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ » عَظُم عليه هذا التهديد، وظن أنه سالم من الربا . فإذا علم حقيقة الربا الآن، ثم تفكر فيما مضى من أيامه وعلم أنه لا بسّ منه شيئاً كثيراً في أوقات متقدمة، صحّ أن يندم عليه الآن جملةً، ولا يلزمه تعيين أوقاته . وهكذا كل ما وقع من الذنوب والسيئات كالغيبة والنميمة وغير ذلك من المحرمات التي لم يعرف كونها محرّمة . فإذا فقه العبد وتفقد ما مضى من كلامه تاب من ذلك جملةً، وندم على ما فترط فيه من حق الله تعالى . وإذا استحلّ من كان ظلمه فحالفه على الجملة وطابت نفسه بترك حقه جاز، لأنه من باب هبة المجهول . هذا مع شحّ العبد وحرصه على طلب حقه، فكيف بأكرم الأكرمين المتفضل بالطاعات وأسبابها والعفو عن المعاصي صغارها وكبارها . قال شيخنا رحمه الله تعالى : هذا مراد الإمام، والذي يدلّ عليه كلامه لمن تفقده وما ظنّه به الظانُّ من أنه لا يصح الندم إلا على فِعْلٍ فِعْلٍ وحركة حركةٍ وسَكْنَةٍ سَكْنَةٍ على التعيين هو من باب تكليف ما لا يطاق، الذي لم يقع شرّاً وإن جاز عقلاً، ويلزم عنه أن يعرف كم جرعة جرعتها في شرب الخمر، وكم حركة تحركها في الزنا، وكم خطوة مشاها إلى محرم، وهذا ما لا يطيقه أحد، ولا يتأتى منه توبة على التفصيل . وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان من احكام التوبة وشروطها في «النساء» وغيرها إن شاء الله تعالى .

السابعة — في قوله تعالى : (وَلَمْ يُصِرُّوا) حُجَّةٌ واضحةٌ ودلالة قاطعة لما قاله سيف السنة ، ولسان الأمة القاضي أبو بكر بن الطيب : أن الانسان يؤاخذ بما وطَّن عليه ضميره ، وعزم عليه بقلبه من المعصية .

قلت : وفي التنزيل « وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ يُظْلِمُ نَفْسَهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ » وقال : « فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ » . فعوقبوا قبل فعلهم بعزمهم وسيأتي بيانه . وفي البخارى "إذا التقي المسلمان بسيفهما فالقاتل والمقتول في النار" قالوا : يارسول الله هذا القاتل ، فما بال المقتول ؟ قال : "إنه كان حريصا على قتل صاحبه" . فعلق الوعيد على الحرص وهو العزم وألغى إظهار السلاح . وأنص من هذا ما خرجه الترمذى من حديث أبى كبشة الأنمارى وصححه مرفوعا "إنما الدنيا لأربعة نفر رجل أعطاه الله مالا وعلمًا فهو يتقى فيه ربه ويصل فيه رحمه ويعلم لله فيه حقًا فهذا بأفضل المنازل . ورجل آتاه الله علما ولم يؤته مالا فهو [صادق النبى] يقول لو أن لى مالا لعملت فيه بعمل فلان فهو نيته فأجرهما سواء . ورجل آتاه الله مالا ولم يؤته علما فهو [يخبط فى ماله بغير علم] لا يتقى فيه ربه ولا يصل به رحمه ولا يعلم لله فيه حقًا فهذا بأخبث المنازل . ورجل لم يؤته الله مالا ولا علما فهو يقول لو أن لى مالا لعملت فيه بعمل فلان فهو نيته فوزرهما سواء " . وهذا الذى صار إليه القاضي هو الذى عليه عامة السلف وأهل العلم من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين ، ولا يلتفت إلى خلاف من زعم أن ما يهيم الإنسان به وإن وطَّن عليه [نفسه] لا يؤاخذ به . ولا حجة في قوله عليه السلام : "مَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا لَمْ تُكْتَبْ عَلَيْهِ فَإِنْ عَمِلَهَا كُتِبَتْ سَيِّئَةٌ وَاحِدَةٌ" لأن معنى "فلم يعملها" فلم يعزم على عملها بدليل ما ذكرنا ، ومعنى "فإن عملها" أى أظهرها أو عزم عليها بدليل ما وصفنا . وبالله توفيقنا .

قوله تعالى : أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعَمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿١٣٦﴾

رتب تعالى بفضله وكرمه غفران الذنوب لمن أخلص في توبته ولم يصِرْ على ذنبه . ويمكن أن يتصل هذا بقصة أحد ، أى من قرئتم تاب ولم يصِرْ فله مغفرة الله .

قوله تعالى : قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿١٢٧﴾

هذا تَسْلِيَةٌ من الله تعالى للمؤمنين ، والسُّنَن جمع سُنَّة وهي الطريق المستقيم . وفلان على
السُّنَّة أى على طريق الاستواء لا يميل إلى شيء من الأهواء ؛ قال الهذلي :
فلا تَجَزَّعَنَّ مِنْ سُنَّةِ أَنْتِ سِرَّتْهَا * فأقول راضٍ سُنَّةً مِنْ يَمِينِهَا
والسُّنَّة : الإمام المتبع المؤتم به ؛ يقال : سَنَّ فلان سُنَّةً حسنة وسيئة إذا عمل عملاً اقتدى به فيه
من خيرٍ أو شرٍّ ؛ قال لبيد :

مِنْ مَعْشِرِ سَنَّتْ لَهُمْ آبَاؤُهُمْ • وَلِكُلِّ قَوْمٍ سُنَّةٌ وَإِمَامُهَا
وَالسُّنَّةُ الْأُمَّةُ ، والسُّنَن الْأُمَمُ ؛ عن المفضل . وأنشد :

ما عاين الناس من فضيل كفضيلهم * ولا رأوا مثلهم في سالف السنين
قال الزجاج : والمعنى أهل سنن ، فحذف المضاف . وقال أبو زيد : أمثال . عطاء : شرائع .
مجاهد : المعنى « قد خلت من قبلكم سنن » يعنى بالهلاك فيمن كذب قبلكم كما د وثمود .
والعاقبة : آخر الأمر ؛ وهذا في يوم أحد . يقول فانا أمهلهم وأملئ لهم وأستدرجهم حتى
يبلغ الكتاب أجله . يعنى بنصرة النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وهلاك أعدائهم الكافرين .

قوله تعالى : هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١٢٨﴾

يعنى القرآن ؛ عن الحسن وغيره . وقيل : هذا إشارة إلى قوله : « قد خلت من قبلكم
سنن » . والموعظة الوعظ . وقد تقدّم .

قوله تعالى : وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٢٩﴾

عَزَّاهُمْ وَسَلَّاهُمْ بما نالهم يوم أحد من القتل والجراح ، وحشهم على قتال عدوهم ونهاهم عن العجز
والفشل فقال « وَلَا تَهِنُوا » أى لا تضعفوا ولا تجبنوا يا أصحاب محمد عن جهاد أعدائكم لما

أصابكم . « ولا تحزنوا » على ظهورهم ، ولا على ما أصابكم من الهزيمة والمصيبة . « وأنتم الأعلون » أى لكم تكون العاقبة بالنصر والظفر « إن كنتم مؤمنين » أى بصدق وعدى . وقيل : « إن » بمعنى « إذ » . قال ابن عباس : انهزم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد فيبيناهم كذلك إذ أقبل خالد بن الوليد بخيل من المشركين ، يريد أن يعلو عليهم الجبل ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « اللَّهُمَّ لَا يَغْلِبْ عَلَيْنَا اللَّهُمَّ لَا قُوَّةَ لَنَا إِلَّا بِكَ اللَّهُمَّ لَيْسَ بِعَبْدِكَ بِهِذِهِ الْبَلَدَةُ غَيْرُهُؤَلَاءِ النَّفَرُ » . فأنزل الله هذه الآيات . وبات نفر من المسلمين رُماً فصعدوا الجبل ورموا خيل المشركين حتى هزموهم ؛ فذلك قوله تعالى : « وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ » يعنى الغالبين على الأعداء بعد أحد . فلم يخرجوا بعد ذلك عسكرياً إلا ظفروا فى كل عسكر كان فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفى كل عسكر كان بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان فيه واحد من الصحابة كان الظفر لهم ، وهذه البلدان كلها إنما افتتحت على عهد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ ثم بعد انقراضهم ما افتتحت بلدة على الوجه كما كانوا يفتتحون فى ذلك الوقت . وفى هذه الآية بيان فضل هذه الأمة لأنه خاطبهم بما خاطب به أنبياءه ؛ لأنه قال لموسى : « إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى » وقال لهذه الأمة : « وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ » . وهذه اللفظة مشتقة من اسمه الأعلى فهو سبحانه العلى . وقال للمؤمنين : « وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ » .

قوله تعالى : **إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ** (١)

قوله تعالى : **(إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ)** القرح الجرح . والضم والفتح فيه لغتان عن الكسائي والأخفش ؛ مثل عقر وعقر . القراء : هو بالفتح الجرح ، والضم ألمه . المعنى : إن يمسسكم يوم أحد قرحٌ فقد مسَّ القوم يوم بدرٍ قرحٌ مثله . وقرأ محمد بن السميع « قرح » بفتح

(١) فى الأصول : « قرق وقرق » وهو تحريف .

القاف والراء على المصدر . « وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ » قيل : هذا في الحرب . تكون مرةً للمؤمنين لينصر الله دينه ، ومرةً للكافرين إذا عصى المؤمنون لبيبتليهم ويخص ذنوبهم ؛ فأما إذا لم يعصوا فإن حارب الله هم الغالبون . وقيل : « نداولها بين الناس » من فرح وغم وصحة وسقم وغنى وفقر . والدولة الكرة ؛ قال الشاعر :

فيوم لنا ويوم علينا * ويوم نساء ويوم نسر

قوله تعالى : « وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا » معناه وإنما كانت هذه المداولة ليرى المؤمن من المنافق فيميز بعضهم من بعض ؛ كما قال : « وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ فَيَاذَنَ اللَّهُ وَلَيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا » . وقيل : ليعلم صبر المؤمنين ، العلم الذي يقع عليه الجزاء كما علمه غيباً قبل أن كلّفهم . وقد تقدّم في « البقرة » هذا المعنى .

قوله تعالى : « وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ » فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ » أى يكرمكم بالشهادة ؛ أى ليقتل قوم فيكونوا شهداء على الناس بأعمالهم . وقيل لهذا : قيل شهيد . وقيل : سُمي شهيداً لأنه مشهود له بالجنة . وقيل : سُمي شهيداً لأن أرواحهم آتت دار السلام ، لأنهم أحياء عند ربهم ، وأرواح غيرهم لا تصل إلى الجنة ؛ فالشهيد بمعنى الشاهد أى الحاضر للجنة . وهذا هو الصحيح على ما يأتى . والشهادة فضلها عظيم ، ويكفيك في فضلها قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ » الآية . وقوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ . تَوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ » إلى قوله : « ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ » . وفى صحيح البُستى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما يجِدُ الشهيد من القتل إلا كما يجد أحدكم من القرحة » . وروى النسائى عن راشد بن سعد عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلاً قال : يا رسول الله ، ما بال المؤمنين يُقتلون في قبورهم إلا الشهيد ؟ قال : « كفى ببارقة السيوف على رأسه فتنة » . وفى البخارى : « مَنْ قُتِلَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ

يوم أحد» منهم حمزة وأبيهم والنضر بن أنس ومُصعب بن عمير، حدثني عمرو بن علي أن معاذ بن هشام قال حدثني أبي عن قتادة قال : ما نعلم حياً من أحياء العرب أكثر شهيداً أعزَّ يوم القيامة من الأنصار . قال قتادة : وحدثنا أنس بن مالك أنه قُتل منهم يوم أحد سبعون ، ويوم بئر معونة سبعون ، ويوم اليمامة سبعون . قال : وكان بئر معونة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، ويوم اليمامة على عهد أبي بكر يوم مُسَيِّمَةِ الكذاب . وقال أنس : أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعلي بن أبي طالب وبه ثيف وستون جراحة من طعنة وضربة ورمية ، بفعل النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم يمسخها وهي تلتئم بإذن الله تعالى حتى كأن لم تكن .

الثانية — في قوله تعالى : ﴿ وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ﴾ دليل على أن الإرادة غير الأمر كما يقوله أهل السنة ؛ فإن الله تعالى نهى الكفار عن قتل المؤمنين حمزة وأصحابه وأراد قتلهم ، ونهى آدم عن أكل الشجرة وأراد فواقعه آدم . وعكسه أنه أمر إبليس بالسجود ولم يُرده فامتنع منه ؛ وعنه وقعت الإشارة بقوله الحق : « وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ » . وإن كان قد أمر جميعهم بالجهاد ولكنه خلق الكسل والأسباب القاطعة عن المسير ففقدوا .

الثالثة — روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر فقال له : « خَيْرَ أَصْحَابِكَ فِي الْأَسَارَى إِنْ شَاءُوا الْقَتْلَ وَإِنْ شَاءُوا الْفِدَاءَ عَلَى أَنْ يُقْتَلَ مِنْهُمْ عَامُ الْمُقِيلِ مِثْلَهُمْ فَقَالُوا الْفِدَاءَ وَيُقْتَلَ مِنَّا » أخرجه الترمذي وقال : حديث حسن . فأنجز الله وعده بشهادة أوليائه بعد أن خيرهم فاخترأوا القتل . ﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾ أي المشركين ، أي وإن أنال الكفار من المؤمنين فهو لا يحبهم ، وإن أحل المأ بالمومنين فإنه يحب المؤمنين .

قوله تعالى : وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ ﴿١١﴾

(١) الذي في شرح القسطلاني على صحيح البخاري : « وأنس بن النضر » وهو عم أنس بن مالك كما ذكره أبو نعيم وابن عبد البر وغيرهما . ولأبي ذر « النضر بن أنس » وهو خطأ والصواب الأول .

فيه ثلاثة أقوال : يُمَحَّصُ يَحْتَبِرُ . الثاني - يطهر ؛ أى من ذنوبهم فهو على حذف مضاف .
 المعنى « ولم يحص الله ذنوب الذين آمنوا ؛ قاله القراء . الثالث - يُحَصُّ يَخْلَصُ ؛ فهذا أغربها .
 قال الخليل يقال : حَصَّ الحبل يَحَصُّ حَصًّا إذا انقطع وبره ؛ ومنه «اللَّهُمَّ حَصَّ عَنَّا ذُنُوبَنَا»
 أى خلصنا من عقوبتها . وقال أبو إسحاق الزجاج : قرأت على محمد بن يزيد عن الخليل «
 التَّحْصِيسُ التَّخْلِيسُ . يقال : حَصَّه حَصًّا إذا خَلَّصَهُ ؛ فالمعنى عليه ليبتلى المؤمنين ليُثَبِّهَهم
 ويُخَلِّصَهم من ذنوبهم . (وَيَمَحِّقُ الْكَافِرِينَ) أى يستأصلهم بالهلاك .

قوله تعالى : **أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ** ﴿١٤١﴾

« أم » بمعنى بل . وقيل : الميم زائدة ، والمعنى أحسبتم يا من انهزم يوم أحد أن تدخلوا الجنة
 كما دخل الذين قتلوا وصبروا على ألم الجراح والقتل من غير أن تسلكوا طريقهم وتصبروا
 صبرهم لا ؛ حتى « يَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ » أى علم شهادة حتى يقع عليه الجزاء . والمعنى «
 ولم تجاهدوا فيعلم ذلك منكم ؛ فلما بمعنى لم . وفرق سيبويه بين « لم » و « لما » ، فزعم أن
 « لم يفعل » نفي فعل ، وأن « لما يفعل » نفي قد فعل . (وَيَعْلَمُ الصَّابِرِينَ) منصوب بإضمار
 أن ؛ عن الخليل . وقرأ الحسن ويحيى بن يعمر « يَعْلَمُ الصَّابِرِينَ » بالجزم على النَّسَق . وقرئ
 بالرفع على القطع ، أى وهو يعلم . وروى هذه القراءة عبد الوارث عن أبي عمرو .
 وقال الزجاج : الواو هنا بمعنى حتى ، أى ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم حتى يعلم صبرهم
 كما تقدم آنفا .

قوله تعالى : **وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ** ﴿١٤٢﴾

أى الشهادة من قبل أن تلقوه . وقرأ الأعمش « من قبل أن تلاقوه » أى من قبل
 القتل . وقيل : من قبل أن تلقوا أسباب الموت ؛ وذلك أن كثيرا ممن لم يحضر بدرًا كانوا

يَتَمَنُّونَ يَوْمًا يَكُونُ فِيهِ قِتَالٌ ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ أَحَدِ انْهَزَمُوا ، وَكَانَ مِنْهُمْ مَنْ تَجَلَّدَ حَتَّى قُتِلَ ، وَمِنْهُمْ أَنَسُ بْنُ النَّضَرِ عَمُّ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ، فَإِنَّهُ قَالَ لَمَّا انْكَشَفَ الْمُسْلِمُونَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَبْرَأُ إِلَيْكَ مِمَّا جَاءَ بِهِ هَؤُلَاءِ ، وَبَاشَرَ الْقِتَالَ وَقَالَ : إِيهَا إِنَّمَا رِيحُ الْجَنَّةِ ! إِنِّي لِأَجِدُهَا ، وَمَضَى حَتَّى اسْتَشْهِدَ . قَالَ أَنَسُ : فَمَا عَرَفْنَاهُ إِلَّا بَنَانَهُ وَوَجَدْنَا فِيهِ بَضْعًا وَثَمَانِينَ جِرَاحَةً . وَفِيهِ وَفِي أَمْثَالِهِ نَزَلَ « رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ » . فَالْآيَةُ عِتَابٌ فِي حَقِّ مَنْ أَنْهَزَمَ ، لَا سِيَّمَا وَكَانَ مِنْهُمْ حَمَلٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْخُرُوجِ مِنَ الْمَدِينَةِ ، وَسِيَّاقِي . وَتَمَّتْ الْمَوْتُ يَرْجِعُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى تَمَّتْ الشَّهَادَةُ الْمُبِينَةُ عَلَى الثَّبَاتِ وَالصَّبْرِ عَلَى الْجِهَادِ ، لَا إِلَى قَتْلِ الْكُفَّارِ لَهُمْ ، لِأَنَّهُ مَعْصِيَةٌ وَكَفَرُوا لَا يَجُوزُ إِرَادَةُ الْمَعْصِيَةِ . وَعَلَى هَذَا يُحْمَلُ سَوْأَلُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ اللَّهِ أَنْ يَرْزُقَهُمُ الشَّهَادَةَ ، فَيَسْأَلُونَ الصَّبَرَ عَلَى الْجِهَادِ وَإِنْ أَدَّى إِلَى الْقَتْلِ .

قوله تعالى : « وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ » قال الأخفش : هو تكرير بمعنى التأكيد لقوله : « فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ » مثل « وَلَا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ » . وقيل : معناه وَأَنْتُمْ بُصْرَاءُ لَيْسَ فِي أَعْيُنِكُمْ عِلَلٌ ؛ تقول : قَدْ رَأَيْتَ كَذَا وَكَذَا وَلَيْسَ فِي عَيْنِكَ عِلَّةٌ ، أَيْ فَقَدْ رَأَيْتَهُ رُؤْيَا حَقِيقَةً ؛ وَهَذَا رَاجِعٌ إِلَى مَعْنَى التَّوَكُّدِ . وَقَالَ بَعْضُهُمْ : « وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ » إِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَفِي الْآيَةِ إِضْمَارٌ ، أَيْ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ فَلَمْ أَنْهَزَمْتُمْ .

قوله تعالى : وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَلَا يَنْفَكُونَ أَوْ قُتِلَ أُنْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٤﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — رُوي أنها نزلت بسبب انهزام المسلمين يوم أحد حين صاح الشيطان : قَدْ قُتِلَ مُحَمَّدٌ . قَالَ عَطِيَّةُ الْعَوْفِيُّ : فَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ : قَدْ أَصِيبَ مُحَمَّدٌ فَأَعْطَوْهُمْ بِأَيْدِيكُمْ فَإِنَّمَا هُمْ إِخْوَانُكُمْ . وَقَالَ بَعْضُهُمْ : إِنْ كَانَ مُحَمَّدٌ قَدْ أَصِيبَ إِلَّا تَمَضُونَ عَلَى مَا مَضَى عَلَيْهِ نَبِيُّكُمْ حَتَّى

تلتحقوا به ؛ فأُنزل الله تعالى في ذلك «وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ» إلى قوله : «فَأَنذَرْتَهُمْ اللَّهُ تَوَّابٌ الدُّنْيَا» . وما نافية ، وما بعدها ابتداء وخبر ، وبطل عمل ما . وقرأ ابن عباس «قد خلت من قبله رُسُل» بغير أَلِف ولا يَم . فأعلم الله تعالى في هذه الآية أن الرسل ليست بباقية في قومها أبداً ، وأنه يجب التمسك بما أتت به الرسل وإن فُقد الرسول بموت أو قتل . وأكرم نبيه صلى الله عليه وسلم بأسمين مشتقين من اسمه : محمد وأحمد ؛ تقول العرب : رجل محمود ومحمد إذا كثرت خصاله المحمودة ؛ قال الشاعر :

* إلى الماحِدِ القَرَمِ الجَوَادِ مُحَمَّدٌ ^(١) *

وقد مضى هذا في الفاتحة ^(٢) . وقال عباس بن مرداس :

يا خاتِمَ النَّبَاءِ إِنَّكَ مُرْسَلٌ * بالخيرِ كُلِّ هُدًى السَّبِيلِ هَذَا
إِنَّ إِلَهَ بَنِي عَلِيٍّ عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ * فِي خَلْقِهِ وَمَجْدًا سَمَّاكَ

فهذه الآية من تيممة العتاب مع المنهزمين ، أى لم يكن لهم الانهزام وإن قُتل محمد ، والنبوة لا تدرأ الموت ، والأديان لا تزول بموت الأنبياء . والله أعلم .

الثانية — هذه الآية أدل دليل على شجاعة الصديق وجرأته ؛ فإن الشجاعة والجرأة حدّهما ثبوت القلب عند حلول المصائب ، ولا مصيبة أعظم من موت النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدّم بيانه في «البقرة» ^(٣) فظهرت عنده شجاعته وعلمه . قال الناس : لم يمُت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ منهم عمره ، وخرس عثمان ، واستخفى علي ، واضطرب الأمر فكشفه الصديق بهذه الآية حين قدومه من مسكنه بالسّنع ^(٤) ، الحديث ؛ كذا في البخارى . وفي سنن ابن ماجه عن عائشة قالت : «لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر عند امرأته أبنّة خارجة بالعوالى ؛ ففعلوا يقولون : لم يمُت النبي صلى الله عليه وسلم وإنما هو بعض ما كان يأخذه عند

(١) هذا مجزيت للأعشى ، وصدره * إليك أبيت اللعن كان كلاها *

(٢) راجع ج ١ ص ١٣٣ طبعة ثانية أو ثالثة . (٣) راجع المسئلة الثالثة ج ٢ ص ١٧٦ طبعة ثانية .

(٤) السنع (بضم أوله وسكون النون وقد تضم) : موضع من أطراف المدينة ، وهى منازل بنى الحارث ابن الخزرج بعوالى المدينة . وبينها وبين منزل النبي صلى الله عليه وسلم ميل .

الْوَحْي . بجاء أبو بكر فكشف عن وجهه وقبّل بين عينيه وقال : أنت أكرم على الله أن يُميتك !
مرتين . قد والله مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر في ناحية المسجد يقول : والله ما مات
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يموت حتى يقطع أيدي أناس من المنافقين كثير وأرجلهم . فقام
أبو بكر فصعد المنبر فقال : من كان يعبد الله فإن الله حيّ لم يمّت ، ومن كان يعبد محمداً فإن محمداً
قد مات ، « وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قُتل انقلبتم على أعقابكم ومن
ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين » . قال عمر : فلكتأني لم أقرأها
إلا يومئذ . ورجع عن مقالته التي قالها فيما ذكر الوائلي أبو نصر عبيد الله في كتابه الإبانة .
عن أنس بن مالك أنه سمع عمر بن الخطاب حين بُوع أبو بكر في مسجد رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأستوى على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تشهد قبل أبي بكر فقال : أما بعدُ
فلأني قلت لكم أمس مقالةً وإنها لم تكن كما قلتُ ، وإني والله ما وجدت المقالة التي قلت
لكم في كتاب أنزله الله ولا في عهد عهده إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكني كنت أرجو
أن يعيish رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يدبرنا — يريد أن يقول حتى يكون آخرنا موتاً —
فأختار الله عز وجل لرسوله الذي عنده على الذي عنكم ، وهذا الكتاب الذي هدى الله به
رسوله فخذوا به تهتدوا لما هدى له رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال الوائلي أبو نصر :
المقالة التي قالها ثم رجع عنها هي « أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يمّت ولن يموت حتى يقطع
أيدي رجال وأرجلهم » وكان قال ذلك لعظيم ماورد عليه ، وخشي الفتنة وظهور المنافقين ،
فلما شاهد قوة يقين الصديق الأكبر أبي بكر وتفوّقه بقول الله عز وجل : « كل نفس
ذائقة الموت » وقوله : « إنك ميت » وما قاله ذلك اليوم تنبه وتثبت وقال : كأتني لم
أسمع بالآية إلا من أبي بكر . ونحرج الناس يتلونها في سكك المدينة كأنها لم تنزل قط إلا ذلك
اليوم . ومات صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين بلا اختلاف ، في وقت دخوله المدينة في هجرته
حين اشتدّ الضحاء ، ودفن يوم الثلاثاء وقيل ليلة الأربعاء . وقالت صفية بنت عبد المطلب
ترثي رسول الله صلى الله عليه وسلم :

ألا يا رسول الله كنت رجاءنا * وكنت بنا برًّا ولم تك جافياً
وكنت رحماً هادياً ومعلماً * ليبيك عليك اليوم من كان بائياً
لعمرك ما أبكى النبي لفقده * ولكن لما أخشى من الهرج آتياً
كأن على قلبي لذكر محمد * وما خفت من بعد النبي المكاوياً
أفأطم صلى الله رب محمد * على جدتي أمسي بيثرب ثاوياً
فدنى لرسول الله أمي وخالتي * وعمي وآبائي ونفسي ومالي
صدقت وبلغت الرسالة صادقاً * ومث صليب العود أبلج صافياً
فلو أن رب الناس أبقي نبينا * سعدنا، ولكن أمره كان ماضياً
عليك من الله السلام تحية * وأدخلت جنات من العدن راضياً
أرى حسناً أيمته وتركته يب * مكى ويدعو جدّه اليوم ناعياً

فإن قيل وهي :

الثالثة — فلم أترد فن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال لأهل بيت أئروا دفن
ميتهم "تجملوا دفن جيفتكم ولا تؤخروها". فالحواب من ثلاثة أوجه : الأول — ما ذكرناه
من عدم اتفاقهم على موته . الثاني — لأنهم لا يعلمون حيث يدفنون . قال قوم في البقيع .
وقال آخرون في المسجد . وقال قوم : يحبس حتى يحمل إلى أبيه إبراهيم . حتى قال العالم
الأكبر سمعته يقول : " ما دفن نبي إلا حيث يموت " ذكره ابن ماجه والموطأ وغيرهما .
الثالث — أنهم اشتغلوا بالخلاف الذي وقع بين المهاجرين والأنصار في البيعة ، فنظروا فيها
حتى استتب الأمر وانتظم الشمل واستوت الحال ، واستقرت الخلافة في نصاها فبايعوا
أبا بكر ، ثم بايعوه من الغد بيعة أخرى عن ملاءمهم ورضاً ، فكشف الله به الكربة من أهل
الردة ، وقام به الدين ، والحمد لله رب العالمين . ثم رجعوا بعد ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم
فنظروا في دفنه وغسلوه وكفنوه . والله أعلم .

(١) يريد به أبا بكر رضي الله عنه .

الرابعة — وأُخْتِفَ هل صَلَّى عليه أم لا؛ فمنهم من قال: لم يُصَلِّ عليه أحد، وإنما وقف كلُّ أحد يدعو؛ لأنه كان أشرف من أن يُصَلِّي عليه. وقال ابن العربي: وهذا كلام ضعيف، لأن السُّنة تقوم بالصلاة عليه في الجنائز، كما تقوم بالصلاة عليه في الدُعاء؛ فيقول: اللَّهُمَّ صل على محمد إلى يوم القيامة. وذلك منفعة لنا. وقيل: لم يُصَلِّ عليه لأنه لم يكن هناك إمام. وهذا ضعيف؛ فإن الذي كان يقيم بهم الصلاة الفريضة هو الذي كان يؤمُّ بهم في الصلاة. وقيل: صَلَّى عليه الناس أفراداً؛ لأنه كان آخر العهد به، فأرادوا أن يأخذ كل أحد بركته مخصوصاً دون أن يكون فيها تابعا لغيره. والله أعلم بصحة ذلك.

قلت: قد خرج ابن ماجه بإسناد حسن بل صحيح من حديث ابن عباس وفيه: فلما فرغوا من جهازه يوم الثلاثاء وُضع على سريره في بيته ثم دخل الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلوا^(١) يُصَلُّون عليه، حتى إذا فرغوا أدخلوا النساء، حتى إذا فرغوا أدخلوا الصبيان، ولم يؤم الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد. خرجه عن نصر بن علي الجهضمي أنبأنا وهب بن جرير حدثنا أبي عن محمد بن إسحاق قال حدثني حسين بن عبد الله عن عكرمة عن ابن عباس؛ الحديث بطوله.

الخامسة — في تغيير الحال بعد النبي صلى الله عليه وسلم عن أنس قال: لما كان اليوم الذي دخل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أضواء منها كل شيء، فلما كان اليوم الذي مات فيه أظلم منها كل شيء، وما نَقَضْنَا عن النبي صلى الله عليه وسلم الأيدي حتى أنكرنا قلوبنا. أخرجه ابن ماجه وقال: حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال: كُنَّا نَتَقَّى الكلامَ والانبساط إلى نساءنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مخافة أن ينزل فينا القرآن، فلما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلمنا. وأسند عن أم سلمة بنت أبي أمية زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت: كان الناس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام المصلي^(٢) [يُصَلِّي] لم يَعدُّ بصر أحدهم موضع قدميه،

(١) أرسلوا: أفواجا وفرقا متقطعة بعضهم يتلو بعضا؛ واحدهم رسل؛ بفتح الراء والسين.

(٢) زيادة عن ابن ماجه.

فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ، فَكَانَ النَّاسُ إِذَا قَامَ أَحَدُهُمْ يَصَلِّي لَمْ يَعُدُّ بَصْرَ أَحَدِهِمْ مَوْضِعَ جَبِينِهِ، فَتَوَفَّى أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ عَمْرٌ، فَكَانَ النَّاسُ إِذَا قَامَ أَحَدُهُمْ يَصَلِّي لَمْ يَعُدُّ بَصْرَ أَحَدِهِمْ مَوْضِعَ الْقِبْلَةِ؛ فَكَانَ عَثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ فَكَانَتِ الْفِتْنَةُ فَتَلَقَّتِ النَّاسُ فِي الصَّلَاةِ يَمِينًا وَشِمَالًا .
 قوله تعالى : ﴿ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ أَلْقَيْتُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ ﴾ شرط ، « أَوْ قُتِلَ » عطف عليه . والجواب « انقلبتم » . ودخل حرف الاستفهام على حرف الجزاء لأن الشرط قد انعقد به وصار جملة واحدة وخبرها واحدا . والمعنى : أفتنقلبون على أعقابكم إن مات أَوْ قُتِلَ . وكذلك كل استفهام دخل على حرف الجزاء ؛ فإنه في غير موضعه ، وموضعه أن يكون قبل جواب الشرط . وقوله : « انقلبتم على أعقابكم » تمثيل ، ومعناه أردتدتم كفاراً بعد إيمانكم ؛ قاله قتادة وغيره . ويقال لمن عاد إلى ما كان عليه : ألقب على عَقْبِهِ . ومنه نكص على عقبيه . وقيل : المراد بالانقلاب هنا الانزمام ؛ فهو حقيقة لا مجاز . وقيل : المعنى فعلتم فعل المرتدين وإن لم يكن ردة .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبِهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا ﴾ بل يضر نفسه ويعرضها للعقاب بسبب المخالفة ، والله لا تنفعه الطاعة ولا تضره المعصية لغناه . « وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴾ أى الذين صبروا وجاهدوا واستشهدوا . وجاء « وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ » بعد قوله : « فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا » وهو اتصال وعِد بوعيد

قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَتَبْنَا مُؤَجَّلَاتِهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ ١٤٥ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا ﴾ هذا حصص على الجهاد ، وإعلام أن الموت لا بد منه ، وأن كل إنسانٍ مقتولٍ أو غير مقتولٍ ميتٌ إذا بلغ أجله المكتوب له ؛ لأن معنى « مُؤَجَّلًا » إلى أجل . ومعنى « بِإِذْنِ اللَّهِ » بقضاء الله وقدره . « وَكِتَابًا » نصب على المصدر ، أى كتب الله كتاباً مؤجلاً . وأجل الموت هو الوقت الذى

في معلومه سبحانه ؛ لأن روح الحى تفارق جسده ، ومتى قُتل العبد علمنا أن ذلك أجله . ولا يصح أن يقال : لو لم يقتل لعاش . والدليل عليه قوله : « كِتَابًا مُّؤَجَّلًا » « إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ » « إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ » « لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ » . والمُعْتَرِلِيّ يقول : يتقدم الأجل ويتأخر ، وأن من قُتل فإنما يهلك قبل أجله ، وكذلك كلما ذبح من الحيوان كان هلاكه قبل أجله ؛ لأنه يجب على القاتل الضمان والدية . وقد بين الله تعالى في هذه الآية أنه لا تهلك نفس قبل أجلها . وسيأتى لهذا مزيد بيان في « الأعراف » إن شاء الله تعالى . وفيه دليل على كَتَبَ العلم وتدوينه . وسيأتى بيانه في « طه » عند قوله : « قَالَ عَلِمْتُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ ^(١) » إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : « وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا » يعنى الغنيمة . نزلت في الذين تركوا المركز طلبا للغنيمة . وقيل : هى عاقبة فى كل من أراد الدنيا دون الآخرة ؛ والمعنى نُؤْتِهِ مِنْهَا ما قُسم له . وفى التنزيل « مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ » . « وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا » أى نُؤْتِهِ جزاء عمله ، على ما وصف الله تعالى من تضعيف الحسنات لمن يشاء . وقيل : المراد بهذا عبد الله بن جُبَيْر ومن لزم المركز معه حتى قُتلوا . « وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ » أى نُؤْتِيهِم الثواب الأبدى جزاء لهم على ترك الانهزام ؛ فهو تأكيد لما تقدم من إيتاء مريد الآخرة . وقيل : « وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ » من التزق فى الدنيا لئلا يتوهم أن الشاكري يحرم مما قُسم له مما يناله الكافر .

قوله تعالى : « وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ قُتِلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ^(١٤٦) » وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبَّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ^(١٤٧) »

قوله تعالى : « وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيِّ قَاتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ » قال الزُّهْرِيُّ : صاح الشيطان يوم أُحُد : قُتِلَ مُحَمَّدٌ ، فَانْهَزَمَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ . قال كعب بن مالك : فَكَفْتُ أَوَّلَ مَنْ عَرَفَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، رَأَيْتُ عَيْنَهُ مِنْ تَحْتِ الْمِغْفَرِ تَزْهَرَانِ ، فَناديت بأعلى صوتي : هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَوَمَّا إِلَيَّ أَنْ أَسْكُتَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ « وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيِّ قَاتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا » الآية . « وَكَأَيِّنْ » بمعنى كم . قال الخليل وسيبويه : هي أي دخلت عليها كاف التشبيه وبنيت معها فصار في الكلام معنى كم ، وَصُورَتْ فِي الْمَصْحَفِ نَوْنًا لِأَنَّهَا كَلِمَةٌ تُقْلَتُ عَنْ أَصْلِهَا فَغَيَّرَ لَفْظُهَا لِتَغْيِيرِ مَعْنَاهَا ، ثُمَّ كَثُرَ اسْتِعْمَالُهَا فَلَغَتْ بِهَا الْعَرَبُ وَتَصَرَّفَتْ فِيهَا بِالْقَلْبِ وَالْحَذْفِ فَخَصَلَ فِيهَا لُغَاتُ أَرْبَعٍ قُرِئَ بِهَا . وَقرأ ابن كثير « وَكَأَيِّنْ » مثل وكاعن ، على وزن فاعل ، وأصله كَيْءٌ فَقَلْبْتُ الْيَاءَ أَلْفًا ، كَمَا قَلْبْتُ فِي بَيَّاسٍ فَقِيلَ يَاءُسٌ ؛ قال الشاعر :

وَكَأَيِّنْ بِالْأَبَاطِحِ مِنْ صَدِيقٍ * يَرَانِي لَوْ أَصْبَتُ هُوَ الْمَصَابَا

وقال آخر :

وَكَأَيِّنْ رَدَدْنَا عَنْكُمْ مِنْ مُدَجِّجٍ * يَمْحِيءُ أَمَامَ الزَّكْبِ يَرْدِي مُقْنَعًا^(٢)

وقال آخر :

وَكَأَيِّنْ فِي الْمَعَاشِيرِ مِنْ أَنَاسٍ * أَخُوهُمْ فَوْقَهُمْ وَهُمْ كِرَامُ

وَقَرَأَ ابْنُ مُحِيصِنٍ « وَكَأَيِّنْ » مَهْمُوزًا مَقْصُورًا مِثْلَ وَكَيْعِنَ ، وَهُوَ مِنْ كَأَنَّ حَذَفَتْ أَلْفُهُ . وَعَنْهُ أَيْضًا « وَكَأَيِّنْ » مِثْلَ وَكَعَيْنٍ وَهُوَ مَقْلُوبُ كَيْءٍ الْمَخْفَفِ . وَقَرَأَ الْبَاقُونَ « كَأَيِّنْ » بِالتَّشْدِيدِ مِثْلَ كَعَيْنٍ وَهُوَ الْأَصْلُ ؛ قَالَ الشَّاعِرُ :

وَكَأَيِّنْ مِنْ أَنَاسٍ لَمْ يَزَالُوا * أَخُوهُمْ فَوْقَهُمْ وَهُمْ كِرَامُ

(١) القلب في ذلك على لغة من يقلب حرف العلة الساكن المفتوح ما قبله ألفًا ، وهي لغة بلخارث بن كعب وخثعم وزبيد وقبائل من اليمن ، كما ذكره الواحدى في وسيطه في تفسير قوله تعالى « إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ » .

(٢) يردى : يمشى الرديان (بالتحريك) وهو ضرب من المشى فيه تجتر . والمقنع : الذى تقنع بالسلاح ؛ كالبضة والمقنع .

وقال آخر :

كأَيِّنْ أَبَدْنَا مِنْ عَدُوِّ بَعْرَنَا * وكَأَيِّنْ أَجْرْنَا مِنْ ضَعِيفٍ وَخَائِفٍ

بجمع بين لغتين : كأين وكائن ، ولغة خامسة كَيْنٌ مثل كَيْعِن ، وكأنه مخفف من كىء مقلوب كأين . ولم يذكر الجوهرى غير لغتين : كَأَيْنٌ مثل كَاعِن ، وكَأَيْنٌ مثل كَعَيْن ؛ تقول : كأين رجلاً لَقِيت ؛ بنصب ما بعد كأين على التمييز . وتقول أيضا : كأين من رجلٍ لَقِيت ؛ وإدخال مِنْ بعد كأين أكثر من النصب بها وأجود . وبكأين تباع هذا الثوب ، أى بكم تباع^(١) ؛ قال ذو الرُّمَّة :
وكَأَيْنُ دَعَرْنَا مِنْ مَهَاةٍ وَرَاحٍ * بلاد العدا ليست له ببلاد

قال النحاس : ووقف أبو عمرو « كَأَى » بغير نون ؛ لأنه تنوين . وروى ذلك سورة ابن المبارك عن اليكسائي . ووقف الباقون بالنون اتباعا لخط المصحف . ومعنى الآية تشجيع المؤمنين ، والأمر بالاعتداء بمن تقدم من خيار أتباع الأنبياء ؛ أى كثير من الأنبياء قتل معه رِيبُونَ كثيرون ، أو كثير من الأنبياء قُتِلُوا فما آرتد أممهم ؛ قولان : الأول للحسن وسعيد بن جبیر . قال الحسن : ما قُتِلَ نَبِيٌّ في حرب قط . وقال ابن جبیر : ما سمعنا أن نبيا قتل في القتال . والثاني عن قتادة وعكرمة . والوقف على هذا القول على « قاتل » جائز ، وهى قراءة نافع وابن جبیر وأبى عمرو ويعقوب . وهى قراءة ابن عباس وأختارها أبو حاتم . وفيه وجهان : أحدهما أن تكون « قاتل » واقعا على النبي وحده ، وحينئذ يكون تمام الكلام عند قوله « قاتل » ويكون فى الكلام إضمار ، أى ومعه ريبون كثير ؛ كما يقال : قاتل الأمير ومعه جيش عظيم . وخرجت معى تجارة ؛ أى ومعى . الوجه الثانى أن يكون القتل نال النبي ومن معه من الرِيبِينَ ، ويكون وجه الكلام قتل بعض من كان معه ؛ تقول العرب : قتلنا بنى تميم وبنى سليم ، وإنما قتلوا بعضهم . ويكون قوله « فما وهنوا » راجعا إلى من بقى منهم .

قلت : وهذا القول أشبه بنزول الآية وأنسب ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يُقتل وقُتِل معه جماعة من أصحابه . وقرأ الكوفيون وابن عامر « قاتل » . وهى قراءة ابن مسعود ، واختارها

(١) المهابة : البقرة الوحشية . والراح : الثور الوحشى ؛ لأن قرنه بمنزلة الرمح فهو راح . والمعنى : لا يقيم مع الإنسان فى مكان . ويروى : « بلاد الورى ليست له ببلاد » .

أبو عبيد وقال : إن الله إذا حمّد من قاتل كان من قُتِلَ داخل فيه ، وإذا حمّد من قُتِلَ لم يدخل فيه غيرهم ؛ فقاتل أعم وأمدح . و « الرِّيُّونَ » بكسر الراء قراءة الجمهور . وقراءة على رضى الله عنه بضمها . وابن عباس بفتحها ؛ ثلاث لغات . والرِّيُّونَ الجماعة الكثيرة ؛ عن مجاهد وقتادة والضحاك وعكرمة . واحدهم رِيٌّ بضم الراء وكسرها ، منسوب إلى الرِّبة بكسر الراء أيضا وضمها ، وهى الجماعة . وقال عبد الله بن مسعود : الرِّيُّونَ الألوف الكثيرة . وقال ابن زيد : الربيون الأتباع . والأول أعرف فى اللغة ؛ ومنه يقال للفرقة التى تُجمع فيها القِداح : رِبة ورِبة . والرباب قبائل تجمعت . وقال أبان بن ثعلب : الرِّبى عشرة آلاف . وقال الحسن : هم العلماء الصُّبر . ابن عباس ومجاهد وقتادة والربيع والسُّدى : الجمع الكثير ؛ قال حسان :

وإذا معشر تجافوا عن الحق حملنا عليهم رِيَّ*

وقال الزجاج : هاهنا قراءتان « رِيُّونَ » بضم الراء « ورِيُّونَ » بكسر الراء ؛ أما الربيون (بالضم) : الجماعات الكثيرة . ويقال : عشرة آلاف .

قلت : وقد روى ابن عباس « رِيُّونَ » بفتح الراء منسوب إلى الرب . قال الخليل : الرِّبى الواحد من العباد الذين صبروا مع الأنبياء ، وهم الربانيون نسبوا إلى التآله والعبادة ومعرفه الربوبية لله تعالى . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ « وهنوا » أى ضعفوا ، وقد تقدم . والوهن : انكسار الحد بالخوف . وقرأ الحسن وأبو السَّمَل « وهنوا » بكسر الهاء وضمها ، لغتان عن أبى زيد . وهنَ الشئ يَهِنُ وَهْنًا . وأوهنته أنا ووهنته ضعفته . والواهنة : أسفل الأضلاع وقصارها . والوهن من الإبل الكثيف . والوهن ساعة تمضى من الليل ، وكذلك الموهن . وأوهنّا ضربنا فى تلك الساعة ؛ أى ما وهنوا لقتل نبيهم أو لقتل من قُتِلَ منهم ، أى ما وهن باقيهم ؛ فحذف المضاف . ﴿ وَمَا ضَعُفُوا ﴾ أى عن عدوهم . ﴿ وَمَا اسْتَكَنُوا ﴾ أى لما أصابهم فى الجهاد . والاستكانة : الذلة والخضوع ؛ وأصلها « استكنوا » على افتعلوا ؛ فأشيعت فتحة الكاف فتولدت منها أَلَفٌ . ومن جعلها من الكون فهى استعملوا ؛

والأَوَّلُ أشبه بمعنى الآية . وقرئ « فَمَا وَهَنُوا وَمَا ضَعُفُوا » بإسكان الهاء والعين . وحكى
الكسائي « ضَعُفُوا » بفتح العين . ثم أخبر تعالى عنهم بعد أن قُتِلَ منهم أو قُتِلَ نبيهم
بأنهم صَبَرُوا ولم يَفْتَرُوا ووطنوا أنفسهم على الموت ، واستغفروا ليكون موتهم على التوبة من
الذنوب إن رُزِقُوا الشهادة ، ودَعَوْا في الثبات حتى لا ينهزموا ، وبالنصر على أعدائهم . وخصّوا
الأقدام بالثبات دون غيرها من الجوارح لأن الاعتماد عليها . يقول : فهَلَّا فعلتم وقلم
مثل ذلك يا أصحاب محمد فأجاب دعاءهم وأعطاهم النصر والظفر والغنيمة في الدنيا والمغفرة
في الآخرة إذا صاروا إليها . وهكذا يفعل الله مع عباده المخلصين التائبين الصادقين الناصرين
لدينه ، الثابتين عند لقاء عدوه بوعده الحق ، وقوله الصدق . « وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ » يعني
الصابرين على الجهاد . وقرأ بعضهم « وما كان قولهم » بالرفع ، جعل القول اسماً لكان ؛ فيكون
معناه وما كان قولهم إلا قولهم . « ربنا اغفر لنا ذنوبنا » . ومن قرأ بالنصب جعل القول
خبر كان . واسمها « إِلَّا أَنْ قَالُوا » . « ذُنُوبُنَا » يعني الصغائر « وَإِسْرَافُنَا » يعني الكبائر .
والإسراف : الإفراط في الشيء ومجاوزه الحد . وفي صحيح مسلم عن أبي موسى الأشعري عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يدعو بهذا الدعاء « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَجَهْلِي وَإِسْرَافِي
فِي أَمْرِي وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي » وذكر الحديث . فعلى الإنسان أن يستعمل مافي كتاب الله
وصحيح السنة من الدعاء ويدع ما سواه ، ولا يقول أختار كذا ؛ فإن الله تعالى قد اختار
لنبيه وأوليائه وعلمهم كيف يدعون .

قوله تعالى : فَعَاقَبْتَهُمُ اللَّهُ تَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ
يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤٨﴾

أي أعطاهم ثواب الدنيا ، يعني النصر والظفر على عدوهم . « وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ »
يعني الجنة . وقرأ الجحدري « فأنابهم الله » من الثواب . « وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ » تقدم .

قوله تعالى : يَتَّيِّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا اللَّهَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ
 أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿١٤٩﴾ بَلِ اللَّهُ مُوَلِّبُكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴿١٥٠﴾
 لما أمر الله تعالى بالافتداء بمن تقدم من أنصار الأنبياء حذر طاعة الكافرين ؛ يعنى
 مشركى العرب : أبا سفيان وأصحابه . وقيل : اليهود والنصارى . وقال على رضى الله عنه :
 يعنى المنافقين فى قولهم للؤمنين عند الهزيمة : ارجعوا إلى دين آبائكم . (يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ)
 أى إلى الكفر . (فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ) أى فترجعوا مغبونين . ثم قال : (بَلِ اللَّهُ مُوَلِّبُكُمْ)
 أى مُتَوَلِّى نصركم وحفظكم إن أطعتموه . وقرئ « بَلِ اللَّهُ » بالنصب ، على تقدير بل وأطيعوا
 الله مولاكم .

قوله تعالى : سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ
 مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَأْوَهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ ﴿١٥١﴾
 نظيره « وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ » . وقرأ ابن عامر والكسائى « الرُّعْبُ » بضم العين ؛
 وهما لغتان . والرُّعْبُ الخوف ؛ يقال : رَعَبَتْهُ رُعْبًا ورُعْبًا ، فهو مَرْعُوب . ويجوز أن يكون
 الرُّعْبُ مصدرًا ، والرُّعْبُ الاسم . وأصله من الملاء ؛ يقال : سيل راعب يملأ الوادى .
 ورَعَبَتْ الحوض ملاءته . والمعنى : سنملأ قلوب المشركين خوفًا وفزعًا . وقرأ السخيتيانى
 « سيلقى » بالياء ، والباقون بنون العظمة . قال السدى وغيره : لما أرتحل أبو سفيان
 والمشركون يوم أحد متوجهين إلى مكة انطلقوا حتى إذا كانوا ببعض الطريق ندموا وقالوا :
 بئس ما صنعنا ! قتلناهم حتى لم يبق منهم إلا الشريد تركناهم ، ارجعوا فاستأصلوهم ؛ فلما
 عزموا على ذلك ألقى الله فى قلوبهم الرُّعْبَ حتى رجعوا عما هموا به . والإلقاء يستعمل حقيقة
 فى الأجسام ؛ قال الله تعالى : « وَالْقُلُوبُ الْأَلْوَحَ » « فَالْقُوا حِبَالَهُمْ وَعِصَمَهُمْ » « فَالْقَى مُوسَىٰ
 عَصَاهُ » . وقال الشاعر :

* فالقت عصاها واستقر بها النوى *

ثم قد يستعمل مجازا كما في هذه الآية . وقوله : « وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي » . وألقى عليك مسألة .

قوله تعالى : ((يٰۤاَشْرِكُوْا بِاللّٰهِ)) تعليل ؛ أى كان سبب إلقاء الرعب في قلوبهم إشراكهم ؛ فما للصدر . ويقال : أشرك به ، أى عدل به غيره ليحمله شريكا .

قوله تعالى : ((مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطٰنًا)) حجة وبيان ، وعدرا وبرهانا ؛ ومن هذا قيل للوالى سلطان ؛ لأنه حجة الله عز وجل في الأرض . ويقال : إنه مأخوذ من السليط وهو ما يضاء به السراج ، وهو دهن السمسم ؛ قال امرؤ القيس :

* أهان السليط بالذبال المقتل *

فالسلطان يستضاء به في إظهار الحق وقمع الباطل . وقيل : السليط الحديد . والسلطة الحدة . والسلطة من التسليط وهو القهر ؛ والسلطان من ذلك ، فالنون زائدة . فأصل السلطان القوة ، فإنه يقهر بها كما يقهر بالسلطان . والسليطة المرأة الصغابة . والسليط الرجل الفصيح اللسان . ومعنى هذا أنه لم تثبت عبادة الأوثان في شيء من الملل ، ولم يدل عقل على جواز ذلك . ثم أخبر تعالى عن مصيرهم ومرجعهم فقال : ((وَمَا لَهُمُ النَّارُ)) ثم ذمهم فقال : ((وَيُسَسِّمُوْنَ الظّٰلِمِيْنَ)) والمثوى المكان الذى يُقام فيه ؛ يقال : توى يثوى ثواء . والمأوى كل مكان يرجع إليه شيء ليلا أو نهارا .

قوله تعالى : وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللّٰهُ وَعْدَهُۥٓ اِذْ يُخَسِّنُہُمْ بِاٰذِنِهٖ حَتّٰى اِذَا فُشِيتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْاَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِّنْۢ بَعْدِ مَا اَرْسَلَكُمْ مَّا تُحِبُّوْنَ مِنْكُمْ مِّنْ يُّرِيْدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرِيْدُ الْاٰخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللّٰهُ ذُو فَضْلٍ عَلٰى الْمُؤْمِنِيْنَ ﴿١٥٢﴾

قال محمد بن كعب القرظي : لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة بعد أحد وقد أصيبوا قال بعضهم لبعض : من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر ! فتزلت هذه

الاية . وذلك أنهم قتلوا صاحب لواء المشركين وسبعة نفر منهم بعده على اللواء، وكان الظفر ابتداء للمسلمين غير أنهم اشتغلوا بالغنيمة وترك بعض الرماة أيضا مركزهم طلبا للغنيمة فكان ذلك سبب الهزيمة . روى البخاري عن البراء بن عازب قال : لما كانت يوم أُحُد ولقينا المشركين اجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم أناسا من الرماة وأمر عليهم عبد الله بن جبير وقال لهم : " لا تبرحوا من مكانكم [ان رأيتمونا ظهرنا عليهم فلا تبرحوا] ^(١) وإن رأيتموهم قد ظهروا علينا فلا تعينونا عليهم " قال : فلما اتقى القوم وهزمهم المسلمون حتى نظرنا إلى النساء يشتددن في الجبل ، وقد رفعن عن سويقهن قد بدت خلاخلهن فجعلوا يقولون : الغنيمة الغنيمة . فقال لهم عبد الله : أمهلوا ! أما عهد إليكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تبرحوا ، فانطلقوا فلما أتوهم صرف الله وجوههم وقتل من المسلمين سبعون رجلا . ثم إن أبا سفيان بن حرب أشرف علينا وهو في نَشَر فقال : أفي القوم محمد ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تجيبوه " حتى قالها ثلاثا . ثم قال : أفي القوم ابن أبي خافة ؟ ثلاثا . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تجيبوه " . ثم قال : أفي القوم عمر ؟ ثلاثا . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تجيبوه " . ثم التفت إلى أصحابه فقال : أما هؤلاء فقد قتلوا . فلم يملك عمر رضي الله عنه نفسه دون أن قال : كذبت يا عدو الله ! قد أبى الله لك من يُخزيك به . فقال : ^(٢) أعل هبل ؟ مرتين . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " أجيبوه " قالوا : ما نقول يا رسول الله ؟ قال : " قولوا الله أعل وأجل " . قال أبو سفيان : لنا العزى ولا عزى لكم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أجيبوه " . قالوا : ما نقول يا رسول الله ؟ قال : " قولوا الله مولانا ولا مولى لكم " . قال أبو سفيان : يوم بيوم بدر ، والحرب سجال ، أما إنكم ستجدون في القوم مثلة لم أمر بها ولم تسؤنى . وفي البخاري ومسلم عن سعد بن أبي وقاص قال : رأيت عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن شماله يوم أُحُد رجلين عليهما ثياب بيض يُقاتلان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد القتال . وفي رواية عن سعد : عليهما ثياب بيض ما رأيتهما قبل

(١) زيادة عن صحيح البخاري . (٢) أى يسرعن المشى . (٣) أى أظهر دينك « أو زد علوا »

أوليرفع أمرك ويعز دينك فقد غلبت . (٤) العزى : اسم ضم لقريش .

ولا بعد . يعنى جبريل وميكائيل . وفى رواية أخرى : يقاتلان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد القتال ما رأيتهما قبل ذلك اليوم ولا بعده . وعن مجاهد قال : لم تقاتل الملائكة معهم يومئذ ، ولا قبله ولا بعده إلا يوم بدر . قال البيهقي : إنما أراد مجاهد لم يقاتلوا يوم أحد عن القوم حين عصوا الرسول ولم يصبروا على ما أمرهم به . وعن عروة بن الزبير قال : وكان الله عز وجل وعدهم على الصبر والتقوى أن يُمدَّهم بخمسة آلاف من الملائكة مُسَوِّمين ، وكان قد فعل ؛ فلما عصوا أمر الرسول وتركوا مصافهم وترك الرماة عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم ألا يرحوا من منازلهم ، وأرادوا الدنيا ، رفع عنهم مدد الملائكة ، وأنزل الله « وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ » فصديق الله وعده وأراهم الفتح ، فلما عصوا أعقبهم البلاء . وعن عمير بن إسحاق قال : لما كان يوم أحد أنكشفوا عن رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وسلم وسعد بن عبيدة بين يديه ، وقتي يُنبَلُّ له ، كلما ذهبت نبلة أتاه بها . قال : أرم أباً إسحاق . فلما فرغوا نظروا من الشاب ؛ فلم يروه ولم يعرفوه . وقال محمد بن كعب : ولما قُتل صاحب إواء المشركين ، وسقط لإواؤهم رفعتهم عمرة بنت علقمة الحارثية ؛ وفى ذلك يقول حسان :

فلولا إواء الحارثية أصبحوا ■ يباعون فى الأسواق بيع الجلائب

(إذ تحسبونهم) معناه تقتلونهم وتستأصلونهم ؛ قال الشاعر :

حَسَنَتُهُمْ بالسيف حساً فأصبحت ■ بقيتهم قد شردوا وتبددوا

وقال جرير :

تَحْسُهُمُ السُّيُوفُ كما تَسَامَى ■ حَرِيقُ النَّارِ فى أَجْمِ الحَصِيدِ

قال أبو عبيدة : الحس الاستئصال بالقتل ؛ يقال : جراد محسوس إذا قتله البرد . والبرد محسوس للنبت ؛ أى مُحْرِقٌ له ذاهبة به . وسنة حسوس أى جذبة تأكل كل شئ ؛ قال رؤبة :

إذا شكونا سنة حسوسا * تأكل بعد الأخضر اليسا

وأصله من الحس الذى هو الإدراك بالحاسة . فعنى حسه أذهب حسه بالقتل . (بإذنه) بعلمه أو بقضائه وأمره . (حتى إذا فسلتم) أى جبتم وضعتم . يقال : فسل يفشل فهو

فَيْشَلْ وَفَيْشَلْ . وجواب «حتى» محذوف ، أى حتى إذا فَيْشَلْتُمْ أَمْتَحِنْتُمْ . ومثُل هذا جائز كقوله :
 ■ فَإِنْ أَسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ » فافعل . وقال الفراء : جواب «حتى»
 وتنازعتم » والواو مُقَحَّمَةٌ زائدة ؛ كقوله : « فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّ لِلْجَبِينِ . وَنَادَيْنَاهُ » أى ناديناه .
 وقال امرؤ القيس :

* فلما أجزنا ساحة الحى وَأَتَيْتِ *

أى أتيتى . وعند هؤلاء يجوز إلحاق الواو من «وعصيتهم» . أى حتى إذا فَيْشَلْتُمْ وتنازعتم عصيتهم .
 وعلى هذا فيه تقديم وتأخير ، أى حتى إذا تنازعتم وعصيتهم فَيْشَلْتُمْ . وقال أبو علي : يجوز أن
 يكون الجواب «صرفكم عنهم» ، وثم زائدة ، والتقدير حتى إذا فَيْشَلْتُمْ وتنازعتم وعصيتهم صرفكم
 عنهم . وقد أنشد بعض النحويين في زيادتها قول الشاعر :

أَرَانِي إِذَا مَا يَتَّيْتُ عَلَى هَوَى * فَمُمْ إِذَا أَصْبَحْتُ أَصْبَحْتُ عَادِيَا

وجوز الأخفش أن تكون زائدة ؛ كما في قوله تعالى : « حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ
 وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ » . وقيل : «حتى» بمعنى
 «إلى» وحينئذ لا جواب له ؛ أى صدقكم الله وعده إلى أن فشلتُمْ ، أى كان ذلك الوعد بشرط
 الثبات . ومعنى «تَنَازَعْتُمْ» اختلفتم ؛ بمعنى الرِّمَاءِ حين قال بعضهم لبعض : نلحق الغنائم . وقال
 بعضهم : بل ثبت في مكاننا الذى أَمَرَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالثبوت فيه . «وَعَصَيْتُمْ»
 أى خالفتم أمر الرسول في الثبوت . «مِنْ بَعْدِ مَا أَرَأَيْتُمْ مَا يُحِبُّونَ» يعنى من الغلبة التى كانت
 للمسلمين يوم أُحُدٍ أَوَّلَ أَمْرِهِمْ ؛ وذلك حين صُرعَ صاحبُ لواء المشركين على ما تقدم . وذلك
 أنه لما صُرع انتشر النبيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأصحابُهُ وصاروا ككائِبٍ متفرقة فحَاسُوا العدوَّ^(١)
 ضربا حتى أَجْهَضُوهُمْ عن أَقْطَاعِهِمْ . وَحَمَلَتْ خِيَلُ الْمُشْرِكِينَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ كُلَّ
 ذَلِكَ تُنْصَحُ بِالْبَيْلِ فترجع مغلوبةً ، وحمل المسلمون فَنَهَكُوهُمْ قِتْلًا . فلما أبصر الرِّمَاءُ الخمسون
 أَنَّ اللَّهَ هَزَلَ وَجَلَ قَدْ فَتَحَ لِإِخْوَانِهِمْ قَالُوا : وَاللَّهِ مَا نَجْلِسُ هَهُنَا لَشَيْءٍ ، قَدْ أَهْلَكَ اللَّهُ الْعَدُوَّ

(١) الحوس : شدة الاختلاط ومداركة الضرب . أى بالغوا النكاية فيهم .

(٢) أى نَحَوْهُمْ عنها وأزالوهم .

وإخواننا في عسكر المشركين . وقال طوائف منهم : علام نقف وقد هزم الله العدو؛ فتركوا منازلهم التي عهد إليهم النبي صلى الله عليه وسلم ألا يتركوها ، وتنازعوا وفشلوا وعَصَوْا الرسول فأوجفت الخيل فيهم قتلا . وألفاظ الآية تقتضي التوبيخ لهم . ووجه التوبيخ لهم أنهم رأوا مبادئ النصر فكان الواجب أن يعلموا أن تمام النصر في الثبات لا في الانهزام . ثم بين سبب التنازع فقال : « مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا » يعني الغنيمة . قال ابن مسعود : مَا شَعَرْنَا أَنَّ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرِيدُ الدُّنْيَا وَعَرَضَهَا حَتَّى كَانَ يَوْمَ أَحَدٍ . « وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ » وهم الذين تَبَتُّوا في مركزهم ، ولم يخالفوا أمر نبيهم صلى الله عليه وسلم مع أميرهم عبد الله بن جبير؛ فحمل خالد بن الوليد وعكرمة بن أبي جهل عليه ، وكانا يومئذ كافرين فقتلوه مع مَنْ بَقِيَ ، رحمهم الله . والعتاب مع من أنهزم لا مع مَنْ ثَبَتَ ، فإن من ثَبَتَ فاز بالثواب ، وهذا كما أنه إذا حُلَّ بقوم عقوبة عامة فأهل الصلاح والصبيان يهلكون ؛ ولكن لا يكون ما حُلَّ بهم عقوبة ، بل هو سبب المُنُوبَةِ . والله أعلم .

قوله تعالى : « ثُمَّ صَرَفْنَا عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ » أى بعد أن استوليت عليهم ردكم عنهم بالانهزام . ودل هذا على أن المعصية مخلوقة لله تعالى . وقالت المعتزلة : المعنى ثم انصرفتم ؛ فإضافته إلى الله تعالى بإخراجه الرعب من قلوب الكافرين من المسلمين ابتلاء لهم . قال القشيري : هذا لا يُغْنِيهِمْ ، لأن إخراج الرعب من قلوب الكافرين حتى يَسْتَخَفُّوا بالمسلمين قبيحٌ عندهم ، ولا يجوز أن يقع من الله قبيح ، فلا يبق لقوله : « ثُمَّ صَرَفْنَا عَنْهُمْ » معنى . وقيل : معنى « صَرَفْنَا عَنْهُمْ » أى لم يكلفكم طلبهم .

قوله تعالى : « وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ » أى لم يستأصلكم بعد المعصية والمخالفة . والخطاب قيل هو للجميع . وقيل : هو للرؤساء الذين خالفوا ما أمروا به ؛ واختاره النحاس . وقال أكثر المفسرين : ونظير هذه الآية قوله : « ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ » . « وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ » بالعفو والمغفرة . وعن ابن عباس قال : مَا نُصِرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عليه وسلم في موطن كما نصريوم أحد . وأنكر ذلك . فقال ابن عباس : يبنى وبين من أنكر ذلك كتاب الله عز وجل ، إن الله عز وجل يقول في يوم أحد : « وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ — يقول ابن عباس : والحسُّ القتلُ — حَتَّى إِذَا فُشِيتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ » وإنما عني بهذه الرماة . وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم أقامهم في موضع ثم قال : ^١ « احموا ظهورنا فإن رأيتونا نقتل فلا تتصرونا وإن رأيتونا قد غنمنا فلا تشركونا » . فلما غنم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأباحوا عسكر المشركين انكفأت الرماة جميعا فدخلوا في العسكر يبتهمون ، وقد التقت صفوف أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فهم هكذا — وشبك أصابع يديه — وألتبسوا . فلما أخل الرماة تلك الخلة التي كانوا فيها دخلت الخيل من ذلك الموضع على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فضرب بعضهم بعضا وألتبسوا ، وقُتل من المسلمين ناسٌ كثير ، وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أولُ النهار حتى قُتل من أصحاب لواء المشركين سبعة أو تسعة ، وجال المسلمون نحو الجبل ، ولم يبلغوا حيث يقول الناس : الغار ، إنما كانوا تحت المهراس ، وصاح الشيطان : قتل محمد . فلم يُشك فيه أنه حق ، فما زلنا كذلك ما نُشك أنه قُتل حتى طلع علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين السعدين ، نعرفه بتكفئه إذا مشى . قال : ففرحنا حتى كأننا لم يُصهنا ما أصابنا . قال : فرقنا نحونا وهو يقول : ^(٢) « اشتد غضبُ الله على قوم دموا وجهه ^(٣) نبيهم » . قال كعب بن مالك : أنا كنتُ أول من عرّف رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسلمين ، عرّفته بعينه من تحت المغفر تهرّان فتاديت بأعلى صوتي : يامعشر المسلمين ! أبشروا ، هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أقبل . فأشار إلى بأن اسكت .

(١) أخل بالمكان وبمركة : غاب عنه وتركه . والخلة : الطريق . (٢) كذا في الأصول . والذي

في الدر المنثور في التفسير بالماثور ، والمستدرک علی الصحیحین للحاکم النيسابوري : « ... ألقاب » بالباء بدل الراء .

(٣) المهراس : ماء بجبل أحد . (٤) السعدان : سعد بن معاذ وسعد بن عباد .

(٥) التكفؤ : التمايل إلى قدام كما تكفأ السفينة في جريها .

قوله تعالى : إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلُونُ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَنْحَاكُمْ فَأَتَابَكُمْ عَمَّا بَغِمَ لَكُمْ لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٥٣﴾

« إِذْ » متعلق بقوله : « وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ » . وقراءة العامة « تُصْعِدُونَ » بضم التاء وكسر العين . وقرأ أبو رجاء العطارديّ وأبو عبد الرحمن السلمي والحسن وقتادة بفتح التاء والعين ، يعني تصعدون الجبل . وقرأ ابن محيصة وشبل « إِذْ يَصْعَدُونَ وَلَا يَلُونَ » بالياء فيهما . وقرأ الحسن « تَلُونَ » بواو واحدة . وروى أبو بكر بن عياش عن عاصم « وَلَا تَلُونَ » بضم التاء ، وهي لغة شاذة ذكرها النحاس . وقال أبو حاتم : أصعدت إذا مضيت حيال وجهك ، وصعدت إذا ارتقيت في جبل أو غيره . فالإصعاد : السير في مُستَوٍ من الأرض وبطن الأودية والشعاب . والصعود : الارتفاع على الجبال والسطوح والسلاليم والدَّرَج . فيحتمل أن يكون صعودهم في الجبل بعد إصعادهم في الوادي ، فيصح المعنى على قراءة « تُصْعِدُونَ » و « تُصْعِدُونَ » . قال قتادة والربيع : أصعدوا يوم أُحُد في الوادي . وقراءة أبيّ « إِذْ تَصْعِدُونَ في الوادي » . قال ابن عباس : صعدوا في أُحُد فرارا . فكلتا القراءتين صواب ، كأن المنهزمين يومئذ مُصْعِدٌ وصاعد . والله أعلم . قال القتيبي والمبرد : أصعد أبعد في الذهاب وأمعن فيه ، فكان الإصعاد إبعاد في الأرض كإبعاد الارتفاع ، قال الشاعر ^(١) :

ألا أيهذا السائل أين أصعدت * فإن لها من بطن يثرب موعدا ^(٢)

وقال الفراء . الإصعاد الابتداء في السفر ، والانحدار الرجوع منه ، يقال : أصعدنا من بغداد إلى مكة وإلى خراسان وأشبه ذلك إذا خرجنا إليها وأخذنا في السفر ، وانحدرا إذا رجعنا . وأنشد أبو عبيدة :

قد كنت تبكين على الإصعاد ■ فاليوم سرحيت وصاح الحادي

(١) هو أعشى قيس . (٢) الذي في ديوان الأعشى وسيرة ابن هشام ص ٢٥٥ طبع أوربا :

« أين يميت » . والبيت من قصيدة يمدح بها النبي صلى الله عليه وسلم ، ومطلعها :

ألم تغمض عيناك ليلة أرمدا * وطادك ما عاد السليم المسهدا

وقال المفضل : صَعِدَ وَأَصْعَدَ وَصَعَّدَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ . ومعنى « تَلَوُّونَ » تَعَرَّجُونَ وَتَقِيمُونَ ، أى لا يلتفت بعضهم إلى بعض هَرَبًا ، فَإِنَّ الْمُعَرَّجَ عَلَى الشَّيْءِ يَلْوِي إِلَيْهِ عُنْقَهُ أَوْ عِنَانِ دَابَّتِهِ .
 ﴿ عَلَى أَحَدٍ ﴾ يريد محمداً صلى الله عليه وسلم ، قاله الكلبي . ﴿ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَاكُمْ ﴾
 أى فى آخركم ، يقال : جاء فلان فى آخر الناس وآخر الناس وآخرى الناس وأخريات الناس .
 وفى البخارى « أخراكم » تأنيث آخركم : حدثنا عمرو بن خالد حدثنا زهير حدثنا أبو إسحاق قال سمعت البراء بن عازب قال : جعل النبي صلى الله عليه وسلم على الرجال يوم أحد عبد الله بن جبير وأقبلوا منهزمين فذاك إذ يدعوه الرسول فى أخراهم . ولم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم غير اثني عشر رجلاً . قال ابن عباس وغيره : كان دعاء النبي صلى الله عليه وسلم « أى عباد الله ارجعوا » . وكان دعاؤه تغييراً للنكر ، ومحال أن يرى عليه السلام المنكر وهو الانهزام ثم لا ينهى عنه .

قلت : هذا على أن يكون الانهزام معصية وليس كذلك ، على ما يأتى بيانه إن شاء الله تعالى .
 قوله تعالى : ﴿ فَأَنَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ ﴾ الغم فى اللغة التغطية . غممت الشيء غمطته . ويوم غمَّ ليلة غمَّةٍ إذا كانا مظلَمين . ومنه غمُّ الهلال إذا لم يرو غمَّنى الأمر يغمُّنى . قال مجاهد وقتادة وغيرهما : الغمُّ الأول القتل والجراح ، والغمُّ الثانى الإرجاف بقتل النبي صلى الله عليه وسلم ، إذ صاح به الشيطان . وقيل : الغمُّ الأول ما فاتهم من الظفر والغنيمة ، والثانى ما أصابهم من القتل والهزيمة . وقيل : الأول الهزيمة والثانى لإشراف أبى سفيان وخالد عليهم فى الجبل ، فلما نظر إليهم المسلمون غمَّهم ذلك ، وظنُّوا أنهم يميلون عليهم فيقتلونهم فأنسأهم هذا ما نالهم ، فعند ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : « اللَّهُمَّ لَا يَغْلُنْ عَلَيْنَا » كما تقدّم .
 والباء فى « بِغَمٍّ » على هذا بمعنى على . وقيل : هى على بابها ، والمعنى أنهم غمَّوا النبي صلى الله عليه وسلم بنحالفهم إياه ، فأنابهم بذلك غمَّهم بمن أصيب منهم . وقال الحسن : فأنابكم غمًّا يوم أحد بغمَّ يوم بدر للشركين . وسُمِّيَ الغمُّ ثواباً كما سُمِّيَ جزاء الذنب ذنباً . وقيل : وقفهم الله على ذنبهم فشغلوا بذلك عما أصابهم .

قوله تعالى : ﴿ لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ اللام متعلقة بقوله : « وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ » وقيل : هي متعلقة بقوله : « فَأَنَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ » أى كان هذا الغم بعد الغم لكيلا تحزنوا على ما فات من الغنمة ، ولا ما أصابكم من الهزيمة . والأول أحسن . و « ما » فى قوله « وَلَا مَا أَصَابَكُمْ » فى موضع خفض : وقيل : « لا » صلة . أى لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ، وما أصابكم عقوبة لكم فى مخالفتكم رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهو مثل قوله : « مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ » أى أن تسجد . وقوله : « لِيَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ » أى ليعلم ؛ وهذا قول المفضل . وقيل : أراد بقوله « فَأَنَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ » أى توالى عليكم الغموم ، لئلا تستغلوا بعد هذا بالغنائم . « وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ » فيه معنى التحذير والوعيد .

قوله تعالى : ثُمَّ أَنزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نُّعَاسًا يَغْشَى طَآئِفَةً مِنْكُمْ وَطَآئِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٥٤﴾

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَنزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نُّعَاسًا ﴾ الأمانة والأمن سواء . وقيل : الأمانة إنما تكون مع أسباب الخوف ، والأمن مع عدمه . وهى منصوبة بأنزل ، و « نعاسا » بدل منها . وقيل : نصب على المفعول له ؛ كأنه قال : أنزلت عليكم الأمانة نعاسا . وقرأ ابن محيصن « أمانة » بسكون الميم . تفضل الله تعالى على المؤمنين بعد هذه الغموم فى يوم أحد بالنعاس حتى نام أكثرهم ؛ وإنما ينعس من يأمن والخائف لا ينام . روى البخارى عن أنس أن

أبا طلحة قال : غَشَيْنَا النَّعَاسَ وَنَحْنُ فِي مَصَافِقِنَا يَوْمَ أُحُدٍ ، قَالَ : بِفَعْلٍ سِيفِي يَسْقُطُ مِنْ يَدِي ،
وَأَخَذَهُ وَيَسْقُطُ ، وَأَخَذَهُ . (يَغْشَى) قَرِئٌ بِالْيَاءِ وَالنَّاءِ . الْيَاءُ لِلنَّعَاسِ ، وَالنَّاءُ لِلْأَمْنَةِ . وَالطَّائِفَةُ
يُطَاقُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْجَمَاعَةِ . (وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ) يَعْنِي الْمُنَافِقِينَ : مُعْتَبِّ بْنِ قُشَيْرٍ
وَأَصْحَابِهِ ، وَكَانُوا خَرَجُوا طَمَعًا فِي الْغَنِيمَةِ وَخَوْفِ الْمُؤْمِنِينَ فَلَمْ يَغْشَهُمُ النَّعَاسُ وَجَعَلُوا يَتَأَسَّفُونَ
عَلَى الْحُضُورِ ، وَيَقُولُونَ الْأَقَاوِيلَ . وَمَعْنَى « قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ » حَمَلَتْهُمْ عَلَى الْهَمِّ ، وَالْهَمُّ
مَا هَمَمْتَ بِهِ ؛ يَقَالُ : أَهَمَّنِي الشَّيْءُ أَيْ كَانَ مِنْ هَمِّي . وَأَمْرٌ مُهِمٌّ شَدِيدٌ . وَأَهَمَّنِي الْأَمْرُ
أَقْلَقَنِي ، وَهَمَّنِي أَذَانِي . وَالْوَاوُ فِي قَوْلِهِ « وَطَائِفَةٌ » وَאו الْحَالُ بِمَعْنَى إِذَا ، أَيْ إِذَا طَائِفَةٌ يَظُنُّونَ
أَنْ أَمْرَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَاطِلٌ ، وَأَنَّهُ لَا يُنْصَرُ . (ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةُ) أَيْ ظَنَّ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ ،
فَحَذَفَ . (يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ) لَفْظَةُ اسْتِفْهَامٍ وَمَعْنَاهُ الْجَمْعُ ، أَيْ مَا لَنَا شَيْءٌ
مِنَ الْأَمْرِ ، أَيْ مِنْ أَمْرِ الْخُرُوجِ وَإِنَّمَا خَرَجْنَا كَرَهَا . يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى إِنْخَارًا عَنْهُمْ :
« لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَاقُتَلْنَا هَاهُنَا » . قَالَ الزَّيْبِرُ : أُرْسِلَ عَلَيْنَا النَّوْمُ ذَلِكَ الْيَوْمَ ،
وَإِنِّي لَأَسْمَعُ قَوْلَ مُعْتَبِّ بْنِ قُشَيْرٍ وَالنَّعَاسِ يَغْشَانِي : لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَاقُتَلْنَا هَاهُنَا .
وَقِيلَ : الْمَعْنَى يَقُولُونَ لَيْسَ لَنَا مِنَ الظَّفَرِ الَّذِي وَعَدَنَا بِهِ مُحَمَّدٌ شَيْءٌ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ) قَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَيَعْقُوبُ « كُلُّهُ » بِالرَّفْعِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ ،
وَخَبَرَهُ « لِلَّهِ » ، وَالْجُمْلَةُ خَبَرٌ « إِنْ » . وَهُوَ كَقَوْلِهِ : « وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ
وُجُوهَهُمْ مُسْوَدَةٌ » . وَالْبَاقُونَ بِالنَّصْبِ ؛ كَمَا يَقُولُ : إِنْ الْأَمْرُ أَجْمَعُ لِلَّهِ . فَهُوَ تَوْكِيدٌ ،
وَهُوَ بِمَعْنَى أَجْمَعَ فِي الْإِحَاطَةِ وَالْعُمُومِ ، وَأَجْمَعَ لَا يَكُونُ إِلَّا تَوْكِيدًا . وَقِيلَ : نَعْتَ لِلْأَمْرِ .
وَقَالَ الْأَخْفَشُ : بَدَلٌ ؛ أَيْ النَّصْرَ بِيَدِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَيَخْذُلُ مَنْ يَشَاءُ . وَقَالَ جُوبَيْرٌ
عَنِ الضَّبْحَاكِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ « يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ » يَعْنِي التَّكْذِيبَ
بِالْقَدَرِ . وَذَلِكَ أَنَّهُمْ تَكَلَّمُوا فِيهِ ؛ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ » يَعْنِي الْقَدَرُ خَيْرُهُ
وَشَرُّهُ مِنَ اللَّهِ . (يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ) أَيْ مِنَ الشَّرِّ وَالْكَفْرِ وَالتَّكْذِيبِ . (مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ)

(١) أَيْ حَزَنَةُ الْأَمْرِ حَتَّى أَذَابَهُ .

يظهرون لك . (يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَاهُنَا) أى ما قُتِلَ عشائرنَا . فقليل .
 إن المنافقين قالوا لو كان لنا عقل ما خرجنا إلى قتال أهل مكة ، ولما قُتِلَ رؤسائونا . فردَّ الله
 عليهم فقال : (قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ) أى لَخَرَجَ . (الَّذِينَ كُتِبَ) أى فرض .
 (عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ) يعنى فى اللوح المحفوظ . (إِلَى مَضَاجِعِهِمْ) أى مصارعهم . وقيل : « كتب
 عليهم القتال » أى فرض عليهم القتال ؛ فعبر عنه بالقتل لأنه قد يؤول إليه . وقرأ أبو حيوَةَ
 « لَبَرَزَ » بضم الباء وشدَّ الراء ، بمعنى يُجْعَلُ يخرج . وقيل : لو تخلفتم أيها المنافقين لبرزتم
 إلى موطن آخر غيره تُصرعون فيه حتى يبتلى الله ما فى الصدور ويُظهره للؤمنين . والواو
 فى قوله (وَلِيَبْتَلِيَ) مقحمة كقوله : « وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » أى ليكون ، وحذف الفعل
 الذى مع لام كي . والتقدير (وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ) فرض الله عليكم
 القتال والحرب ولم ينصركم يوم أحد ليختبر صبركم وليُمَحَّصَ عنكم سيئاتكم إن تبتم وأخلصتم .
 وقيل : معنى « لِيَبْتَلِيَ » ليعاملكم معاملة المختبر . وقيل : ليقع منكم مشاهدة ما علمه غيباً .
 وقيل : هو على حذف مضاف ، والتقدير لِيَبْتَلِيَ أولياء الله تعالى . وقد تقدّم معنى التمهيص .
 (وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) أى ما فيها من خير وشر . وقيل : ذات الصدور هى الصدور ؛
 لأن ذات الشئ نفسه .

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ آتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ
 الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا) وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ ^{بِقُدْرَتِهِ} إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٥٥﴾
 قوله تعالى : (إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا) هذه الجملة هى خبر « إِنَّ الَّذِينَ
 تَوَلَّوْا » . والمراد من تَوَلَّى عن المشركين يوم أُحُدٍ ؛ عن عمر رضى الله عنه وغيره . السُدَى :
 يعنى من هرب إلى المدنة فى الهزيمة دون من صَعِدَ الجبل . وقيل : هى فى قوم بأعيانهم
 تخلفوا عن النبی صلى الله عليه وسلم فى وقت هزيمتهم ثلاثة أيام ثم انصرفوا . ومعنى « استزلهم
 الشيطان » استدعى زللهم بأن ذكّرهم خطايا سَلَفَت منهم ، فكَرِهوا الثبوت لثلاث يُقتلوا .

وهو معنى «بِعِضِّ مَا كَسَبُوا» . وقيل : «استترهم» حملهم على الزلزال ؛ وهو استفعل من الزلّة
وهى الخطيئة . وقيل : زَلَّ وأَزَلَّ بمعنى واحد . ثم قيل : كرهوا القتال قبل إخلاص التوبة ؛
فإنما تولّوا لهذا ، وهذا على القول الأول . وعلى الثانى بمعصيتهم النّبىّ صلى الله عليه وسلم
فى تركهم المركز وميلهم إلى الغنيمة . وقال الحسن : «ما كسبوا» قبّوهم من إبليس ما وسوس
إليهم . وقال الكلبيّ : زين لهم الشيطان أعمالهم . وقيل : لم يكن الانهزام معصية لأنهم
أرادوا التحصن بالمدينة ، فيقطع العدو طمعه فيهم لما سمعوا أنّ النّبىّ صلى الله عليه وسلم
قَتَلَ . ويجوز أن يقال : لم يسمعوا دعاء النّبىّ صلى الله عليه وسلم للهول الذى كانوا فيه .
ويجوز أن يقال : زاد عدد العدو على الضّعف لأنهم كانوا سبعمائة والعدو ثلاثة آلاف . وعند
هذا يجوز الانهزام ولكن الانهزام عن النّبىّ صلى الله عليه وسلم خطأ لا يجوز ، ولعلهم توهّموا
أنّ النّبىّ صلى الله عليه وسلم انحاز إلى الجبل أيضا . وأحسنها الأول . وعلى الجملة فإنّ حمل الأمر
على ذنب محقق فقد عفا الله عنه ، وإن حمل على انهزام مسوّغ فالآية فيمن أبعد فى الهزيمة وزاد
على القدر المسوّغ . وذكر أبو الليث السمرقندى نصر بن محمد بن إبراهيم قال : حدّثنا الخليل
أبن أحمد قال حدّثنا السّراج قال حدّثنا قتيبة قال حدّثنا أبو بكر بن غيّلان عن جرير : أن
عثمان كان بينه وبين عبد الرحمن بن عوف كلام ؛ فقال له عبد الرحمن بن عوف : أَتُسَبِّحُ وقد
شهدتُ بدرا ولم تشهد ، وقد بايعتُ تحت الشجرة ولم تباع . وقد كنتُ تُولّى مع من تُولّى
يوم الجمع ، يعنى يوم أحد . فردّ عليه عثمان فقال : أما قولك : أنا شهدتُ بدرا ولم تشهد ؛
فإنى لم أغب عن شيء شهدته رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إلا أن بنت رسول الله صلى الله عليه
وسلم كانت مريضة وكنت معها أمرضا ، فضرب لى رسول الله صلى الله عليه وسلم سهما
فى سهام المسلمين . وأمابيعة الشجرة فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث ربيّة على المشركين
— الربيّة هو الناظر — فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يمينه على شماله فقال : « هذه
لعثمان » فيمين رسول الله صلى الله عليه وسلم وشماله خير لى من يمينى وشمالى . وأما يوم الجمع
فقال الله تعالى : « وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ » فكنتُ فيمن عفا الله عنه . فحجّ عثمان عبد الرحمن .

قلت : وهذا المعنى صحيح أيضا عن ابن عمر؛ كما في صحيح البخارى قال : حَدَّثَنَا عَبْدَانُ أَخْبَرَنَا أَبُو حمزة عن عثمان بن مَوْهَب قال : جاء رجلٌ حجَّ البيتَ فرأى قوما جلوسا فقال : مَنْ هؤلاء القعود ؟ قال : هؤلاء قريش . قال : من الشيخ ؟ قالوا : ابن عمر ؛ فأما فقال : إني سألُك عن شيء أُحَدِّثُني ؟ قال : أنشدك بحُرمة هذا البيت ، أتعلم أن عثمان بن عفان فرَّ يوم أحد ؟ قال نعم . قال : فتعلَّمه تغيب عن بدرٍ فلم يشهدْها ؟ قال نعم . قال : فتعلم أنه تخلف عن بيعة الرضوان فلم يشهدْها ؟ قال نعم . قال : فكبر . قال ابن عمر : تعالٍ لأخبرك ولأبين لك عما سألتني عنه ؛ أما فراره يوم أحد فأشهد أن الله عفا عنه . وأما تغيبه عن بدرٍ فإنه كان تحته بنتُ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم وكانت مريضةً ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : ”إن لك أحرَّ رجلٍ من شهد بدرًا وسهمه“ . وأما تغيبه عن بيعة الرضوان فإنه لو كان أحدًا أعزَّ بطن مكة من عثمان بن عفان لبعثه مكانه ، فبعث عثمان وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان إلى مكة ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم بيده اليمنى : ”هذه يد عثمان“ فضرب بها على يده فقال : ”هذه لعثمان“ . أذهب بهذا الآن معك .

قلت : ونظير هذه الآية توبةُ الله على آدم عليه السلام . وقوله عليه السلام : ”فحجَّ آدمُ موسى“ أى غلبه بالحجة ؛ وذلك أن موسى عليه السلام أراد توبيخ آدم ولومه في إخراج نفسه وذريته من الجنة بسبب أكله من الشجرة ؛ فقال له آدم : ”أفتلومني على أمرٍ قدَّره الله علىّ قبل أن أخلُق بأربعين سنة تاب علىّ منه ومن تاب عليه فلا ذنب له ومن لا ذنب له لا يتوجَّه عليه لوم“ . وكذلك من عفا الله عنه . وإنما كان هذا لإخباره تعالى بذلك ، وخبره صدق . وغيرهما من المذنبين التائبين يرجون رحمته ويخافون عذابه ، فهم على وجلٍّ وخوفٍ ألا تقبل توبتهم ، وإن قبلت فالخوف أغلبُ عليهم إذ لا علمَ لهم بذلك . فأعلم .

(١) قال : أشار . والعرب تجعل القول عبارة عن جميع الأفعال وتطلقه على غير الكلام واللسان . فنقول : قال

بيده أى أخذ . وقال برجله أى مشى ، وقال بثوبه أى رفعه . وكل ذلك على الاتساع والمجاز . (عن نهاية ابن الأثير) .

(٢) أى اليسرى . (٣) في رواية ”بها“ أى بالأجوبة التي أجبتك بها حتى يزول عنك ما كنت

تعتقد من عيب عثمان . (عن القسطلاني) .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا
لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا
وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ ۚ وَاللَّهُ يُخَيِّئُ وَيُمِيتُ ۚ وَاللَّهُ
بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٥٩﴾

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا) يعنى المنافقين . (وَقَالُوا
لِإِخْوَانِهِمْ) يعنى فى التفاق وفى النسب فى السرايا التى بعث النبى صلى الله عليه وسلم إلى
بِرْمَعُونَةَ . (لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا) فَنهى المسلمون أن يقولوا مثل قولهم . وقوله :
(إِذَا ضَرَبُوا) هُوَ ماضى ، اى إِذَا ضَرَبُوا ؛ لأن فى الكلام معنى الشرط من حيث
كان « الذين » مبهما غير موقت ، فوقع « إِذَا » موقع « إِذ » كما يقع الماضى فى الجزاء
موضع المستقبل . ومعنى (ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ) سافروا فيها وساروا لتجارة أو غيرها فماتوا .
(أَوْ كَانُوا غُزًى) غَزَاة فُقُتِلُوا . والغزى جمع منقوص لا يتغير لفظها فى رفع وخفض ،
واحدهم غاز ، كرا كع ورُكع ، وصائم وصُوم ، ونائم ونُوم ، وشاهد وشُهد ، وغائب وغُيِب .
ويجوز فى الجمع غَزَاة مثل قُضَاة ، وغَزَاء بالمد مثل ضُرَاب وصُوم . ويقال : غَزَى جمع
الغَزَاة . قال الشاعر :
* قل للقوافل والغزى إِذَا غَزَوْا *

وروى عن الزهري أنه قرأه « غَزَى » بالتخفيف . والمَغْزِيَةُ المرأة التى غَزَا زوجها . وَأَتَانُ
مَغْزِيَةٌ متأخرة التاج ثم تَتَج . وأَغْزَتِ الناقة إِذَا عَسَرَ لِقَاحُهَا . والغَزْوُ قصد الشيء . والمَغْزَى
المَقْصِدُ . ويقال فى النسبة إِلَى الغَزْوِ غَزَوِيٌّ .

(١) فى اللسان مادة « غزا » أنه جمع غاز مثل حاج وججيج وقاطن وقطين وناد وندى وناج ونجى

(٢) هو زياد الأجمع . وقيل : هو الصليان العبدى . ونماه كما فى اللسان .

* والباكرين وللمجدة الرابع *

قوله تعالى : ﴿ لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ ﴾ يعنى ظنهم وقولهم . واللام متعلقة بقوله « قالوا » . أى ليجعل ظنهم أنهم لو لم يخرجوا ما قُتلوا . « حسرة » أى ندامة فى قلوبهم . والحسرة الاهتمام على فائت لم يُقدّر بلوغه ؛ قال الشاعر :

فواحسرتى لم أقض منها لُبَاتِي * ولم أتمتع بالجوارى والقرب

وقيل : هى متعلقة بمحذوف . والمعنى : لا تكونوا مثلهم ليجعل الله ذلك القول حسرة فى قلوبهم ؛ لأنهم ظهر نفاقهم . وقيل : المعنى لا تصدقوهم ولا تلتفتوا إليهم ؛ فكان ذلك حسرة فى قلوبهم . وقيل : ليجعل الله ذلك حسرة فى قلوبهم يوم القيامة لما هم فيه من الخزي والندامة ، ولما فيه المسلمون من النعيم والكرامة .

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ ﴾ أى يقدر على أن يُحْيِي من يخرج إلى القتال ، ويُمِيت من أقام فى أهله . ﴿ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ قرئ بالياء والتاء . ثم أخبر تعالى أن القتل فى سبيل الله والموت فيه خير من جميع الدنيا .

قوله تعالى : وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مِتُّمْ لَمَغْفِرَةً مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةً خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿١٥٧﴾ وَلَئِنْ مِتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴿١٥٨﴾

جواب الجزاء محذوف ، استغنى عنه بجواب القسم فى قوله : ﴿ لَمَغْفِرَةً مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةً ﴾ . وكان الاستغناء بجواب القسم أولى لأن له صدر الكلام ، ومعناه ليغفر لكم . وأهل الجواز يقولون : مِتُّم ، بكسر الميم مثل نِمتُم ، من مات يمات مثل خفت يخاف . وسُفلى مضريقولون : مِتُّم ، بضم الميم مثل صمتُم ، من مات يموت . كقولك كان يكون ، وقال يقول . هذا قول الكوفيين وهو حسن . وقوله : ﴿ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴾ وَعَظُّ . وعظهم الله بهذا القول ، أى لا تفزوا من القتال ومما أمركم به ، بل فزوا من عقابه وأليم عذابه ، فإن مردكم إليه لا يملك لكم أحد ضرّاً ولا نفعاً غيره . والله سبحانه وتعالى أعلم .

قوله تعالى : فِيمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لَنتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنتَ فِظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ
لَآنْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ
فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿١٥٩﴾

« ما » صلة فيها معنى التأكيد ، أى فبرحمة ؛ كقوله « عَمَّا قَلِيلٍ » « فِيمَا نَقُصُّهُمْ مِنْهَا قَهُمْ »
« جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ » . وليست بزيادة على الإطلاق ، وإنما أطلق عليها سيويوه معنى الزيادة
من حيث زال عملها . ابن كيسان : « ما » نكرة في موضع جر بالباء « وَرَحْمَةٍ » بدل منها .
ومعنى الآية : أنه عليه السلام لما رفق بمن تولى يوم أُحُدٍ ولم يعتفهم بين الرب تعالى أنه إنما
فعل ذلك بتوفيق الله تعالى إياه . وقيل : « ما » استغفاهم . والمعنى : فَبِأَيِّ رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنتَ
لَهُمْ ؛ فهو تعجيب . وفيه بُعد ؛ لأنه لو كان كذلك لكان « فِيمَا » بغير ألف . « لَنتَ » من لَانَ
يَلِينُ لِينًا وَلِينًا بِالْفَتْحِ . وَالْفِظُّ الْغَلِيظُ الْجَافِي . فِظَّظْتَ تَفِظُّ فِظَاطَةً وَفِظَاطًا فَأَنْتَ فِظٌّ . وَالْأُنْثَى
فِظَّةٌ وَالْجَمْعُ أَفْظَاطٌ . وفى صفة النبي عليه السلام ليس بَفِظٍّ وَلَا غَلِيظٍ وَلَا صَحَّابٍ فِي الْأَسْوَاقِ ؛
وَأَنْشَدَ الْمُفَضَّلُ فِي الْمَذْكُورِ :

ليس بَفِظٍّ فِي الْأَدَانِي وَالْأَلَى * يَأْمُونَتَ جَدَّوَاهُ وَلَكِنَّهُ سَهْلٌ
وَفِظٌّ عَلَى أَعْدَائِهِ يَحْذَرُونَهُ * فَسَطَوْنَهُ حَتَفٌ وَنَائِلُهُ بَرَزُلٌ

وقال آخر في الْمُؤَنَّثِ :

أَمُوتُ مِنَ الضَّرِّ فِي مَنَزَلِي * وَغَيْرِي يَمُوتُ مِنَ الْكِظَّةِ
وَدُنْيَا تَجُودُ عَلَى الْجَاهِلِينَ * وَهِيَ عَلَى ذِي النَّهْيِ فَظَّةٌ

وَغَلَّظُ الْقَلْبِ عِبَارَةٌ عَنْ تَجَهُّمِ الْوَجْهِ ، وَقِلَّةِ الْإِنْفَعَالِ فِي الرِّغَائِبِ ، وَقِلَّةِ الْإِشْفَاقِ وَالرَّحْمَةِ ؛ وَمِنْ
ذَلِكَ قَوْلُ الشَّاعِرِ :

يُبْكِي عَلَيْنَا وَلَا نَبْكِي عَلَى أَحَدٍ * لَنَحْنُ أَغْلَظُ أَجَادًا مِنَ الْإِبِلِ

وَمَعْنَى ((لَا تَفْضُوا)) لَتَفَرَّقُوا؛ فَضَضْتَهُمْ فَانْفَضُّوا، أَيْ فَرَّقْتَهُمْ فَتَفَرَّقُوا؛ وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ أَبِي النَّجْمِ يَصِفُ إِبِلًا :

مُسْتَعْجَلَاتُ الْقَيْضِ غَيْرُ جُرْدٍ * يَنْفَضُّ عَنْهُنَّ الْحَصَى بِالصَّمَدِ^(١)
 (٢) (٣)

وَأَصْلُ الْفَضِّ الْكَسْرُ؛ وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ: لَا يَفْضُضُ اللَّهُ قَاكَ. وَالْمَعْنَى: يَا مَجْدُلُولا رَفَقَكَ لِمَنْعَهُمُ الْاحْتِشَامُ وَالْهَيْبَةُ مِنَ الْقُرْبِ مِنْكَ بَعْدَ مَا كَانَ مِنْ تَوَلَّيْتَهُمْ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ((فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ)) فِيهِ ثَمَانُ مَسْأَلٍ:

الْأُولَى — قَالَ الْعُلَمَاءُ: أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذِهِ الْأَوَامِرِ الَّتِي هِيَ بِتَدْرِيجٍ بَلِيغٍ؛ وَذَلِكَ أَنَّهُ أَمَرَهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ مَا لَهُ فِي خَاصَّتِهِ عَلَيْهِمْ مِنْ تَبِيعَةٍ؛ فَلَمَّا صَارُوا فِي هَذِهِ الدَّرَجَةِ أَمَرَهُ أَنْ يَسْتَغْفِرَ فِيمَا لِلَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ تَبِيعَةٍ أَيْضًا، فَإِذَا صَارُوا فِي هَذِهِ الدَّرَجَةِ صَارُوا أَهْلًا لِلْإِسْتِشَارَةِ فِي الْأُمُورِ. قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ: الْإِسْتِشَارَةُ مَأْخُودَةٌ مِنْ قَوْلِ الْعَرَبِ: شُرْتُ الدَّابَّةَ وَشَوْرْتُهَا إِذَا عَلِمْتَ خَبَرَهَا بِمَجْرَى أَوْ غَيْرِهِ. وَيُقَالُ لِلْوَضْعِ الَّذِي تَرْكُضُ فِيهِ: مِشْوَارٌ. وَقَدْ يَكُونُ مِنْ قَوْلِهِمْ: شُرْتُ الْعَسَلَ وَاشْتَرْتُهُ فَهُوَ مَشُورٌ وَمِشَارٌ إِذَا أَخَذْتَهُ مِنْ مَوْضِعِهِ؛ قَالَ عَدِيُّ بْنُ زَيْدٍ:

فِي سَمَاعٍ يَأْذَنُ الشَّيْخُ لَهُ * وَحَدِيثٌ مِثْلُ مَا ذِي مُشَارٍ^(٤)

الثَّانِيَّةُ — قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: وَالشُّورَى مِنْ قَوَاعِدِ الشَّرِيعَةِ وَعِزَائِمِ الْأَحْكَامِ. مِنْ لَا يَسْتَشِيرُ أَهْلَ الْعِلْمِ وَالِدِّينَ فَعَزَلُهُ وَاجِبٌ. هَذَا مَا لَا خِلَافَ فِيهِ. وَقَدْ مَدَحَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ بِقَوْلِهِ: «وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ». وَقَالَ أَغْرَابِيُّ: مَا عُيِّنْتُ قَطُّ حَتَّى يُغَيَّبَ قَوْمِي. قِيلَ: وَكَيْفَ ذَلِكَ؟ قَالَ: لَا أَفْعَلُ شَيْئًا حَتَّى أَشَاوِرَهُمْ. وَقَالَ ابْنُ خُوَيْرِمْ مَدَّادٌ: وَاجِبٌ عَلَى

(١) كَذَا فِي الْأَصُولِ بِالْقَافِ وَالْيَاءِ الْمُنَاةِ ۖ وَلَعَلَّهُ مَصْحُفٌ عَنْ «الْقَبْضِ» بِالْقَافِ وَالْيَاءِ الْمُوَحَّدَةِ وَهُوَ السُّوقُ السَّرِيعُ، وَإِنَّمَا سُمِّيَ السُّوقُ السَّرِيعُ قَبْضًا لِأَنَّهُ السَّاقِقُ لِلْإِبِلِ يَقْبِضُهَا أَيْ يَجْمَعُهَا إِذَا أَرَادَ سُوقَهَا فَذَا انْتَشَرَتْ عَلَيْهِ تَعَذَّرَ سُوقُهَا. (٢) كَذَا فِي الْأَصُولِ بِالْجِيمِ الْمَعْجَمَةِ ۖ وَلَعَلَّهُ مَصْحُفٌ عَنْ «حَرْدٍ» بِالْخَاءِ الْمَهْمَلَةِ، وَالْجَرْدُ فِي الْبَعِيرِ أَنْ تَنْقَطِعَ عَصَا ذِرَاعِهِ فَتَسْتَرْخِي يَدَهُ فَلَا يَزَالُ يَخْفِقُ بِهَا أَبَدًا. (٣) الضَّمَدُ ۖ الْمَكَانُ الْقَلِيطُ الْمَرْتَفِعُ مِنَ الْأَرْضِ لَا يَبْلُغُ أَنْ يَكُونَ جَبَلًا. (٤) يَأْذَنُ: يَسْتَمْعُ. وَالْمَاذَى ۖ الْعَسَلُ الْأَبْيَضُ. وَالْمِشَارُ ۖ الْمَجْنَى.

الْوَلاَةِ مُشَاوَرَةَ الْعُلَمَاءِ فِيمَا لَا يَعْلَمُونَ، وَمَا أَشْكَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ أُمُورِ الدِّينِ، وَوُجُوهِ الْحَيْشِ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِالْحَرْبِ، وَوُجُوهِ النَّاسِ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِالْمَصَالِحِ، وَوُجُوهِ الْكُتُبِ وَالْوُزَرَءِ وَالْعَمَالِ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِمَصَالِحِ الْبِلَادِ وَعِمَارَتِهَا. وَكَانَ يُقَالُ: مَا نَدِمَ مِنْ اسْتِشَارٍ. وَكَانَ يُقَالُ: مَنْ أُعْجِبَ بِرَأْيِهِ ضَلَّ.

الثالثة — قوله تعالى: «وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ» يدلُّ على جواز الاجتهاد في الأمور والأخذ بالظنون مع إمكان الوحي؛ فإن الله أذن لرسوله صلى الله عليه وسلم في ذلك. واختلَفَ أهل التأويل في المعنى الذي أمر الله نبيه عليه السلام أن يُشاور فيه أصحابه؛ فقالت طائفة: ذلك في مكائد الحروب، وعند لقاء العدو، وتطيينا لنفوسهم. ورفعاً لأقذارهم، وتألفاً على دينهم؛ وإن كان الله تعالى قد أغناه عن رأيهم بوحيه. روى هذا عن قتادة والربيع وابن إسحاق والشافعي. قال الشافعي: هو كقوله «واليكركتسأمر» تطيينا لقلوبها؛ لأنه واجب. وقال مقاتل وقاتل وقاتل: كانت سادات العرب إذا لم يُشاوروا في الأمر شقَّ عليهم؛ فأمر الله تعالى نبيه عليه السلام أن يُشاورهم في الأمر؛ فإن ذلك أعطف لهم وأذهب لأضغانهم، وأطيب لنفوسهم. فإذا شاورهم عرفوا إكرامه لهم. وقال آخرون: ذلك فيما لم يأت فيه وحي. روى ذلك عن الحسن البصري والضحاك قالا: ما أمر الله تعالى نبيه بالمُشاورَةِ حاجة منه إلى رأيهم وإنما أراد أن يعلمهم ما في المُشاورَةِ من الفضل، ولتقتدى به أئمة من بعده. وفي قراءة ابن عباس «وَشَاوِرْهُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ». ولقد أحسن القائل:

شاور صديقك في الخفي المشكل * واقبل نصيحة ناصح مفضل

فإن الله قد أوصى بذلك نبيه * في قوله شاورهم وتوكل

الرابعة — جاء في مصنف أبي داود عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «المُسْتَشَارُ مُؤْتَمَنٌ». قال العلماء: وصِفَةُ المُسْتَشَارِ إِنْ كَانَ فِي الْأَحْكَامِ أَنْ يَكُونَ عَلِيًّا دِينًا. وقيل ما يكون ذلك إلا في عاقل. قال الحسن: ما كل دين أمرى ما لم يكمل

عقله . فإذا استشير من هذه صفة واجتهد في الصلاح وبذل جهده فوقعت الإشارة خطأ فلا غرامة عليه ؛ قاله الخطابي وغيره .

الخامسة — وصفة المستشار في أمور الدنيا أن يكون عاقلاً مجرباً وأدباً في المستشير . قال :
* شاور صديقك في الخفي المشكل *

وقد تقدم . وقال آخر :

وإن بآب أمير عليك التوى * فشاوِر ليبيّاً ولا تعصه

في أبيات . والشورى بركة . وقال عليه السلام : ” ما ندم من استشار ولا خاب من استخار ” .
وروى سهل بن سعد الساعدي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ” ما شقي قطُّ عبدٌ بمشورة وما سعد باستغناء رأى ” . وقال بعضهم : شاور من جرت الأمور؛ فإنه يعطيك من رأيه ما وقع عليه غالباً وأنت تأخذه مجاناً . وقد جعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه الخلافة — وهي أعظم النوازل — شورى . قال البخاري : وكانت الأئمة بعد النبي صلى الله عليه وسلم يستشيرون الأمراء من أهل العلم في الأمور المباحة ليأخذوا بأسهلها . قال سفيان الثوري : ليكن أهل مشورتك أهل التقوى والأمانة ، ومن يخشى الله تعالى . وقال الحسن : والله ما تشاور قوم بينهم إلا هدامهم لأفضل ما يحضرهم . وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ما من قوم كانت لهم مشورة فحضر معهم من أسمه أحد أو محمد فأدخلوه في مشورتهم إلا خير لهم ” .

السادسة — والشورى مبنية على اختلاف الآراء ، والمستشير ينظر في ذلك الخلاف ، وينظر أقربها قولاً إلى الكتاب والسنة إن أمكنه ؛ فإذا أرشده الله تعالى إلى ما شاء منه عزم

(١) وقبل هذا البيت :

إذا كنت في حاجة مرصلاً * فأرسل حكماً ولا توصه

وبعده :

ونص الحديث إلى أهله * فانت الوثيقة في نصه

إذا المره أضر خوف الإل * له تبيين ذلك في شخصه

عليه وأنفذه متوكلًا عليه ، إذ هذه غاية الاجتهاد المطلوب ؛ وبهذا أمر الله تعالى نبيه في هذه الآية .

السابعة - قوله تعالى : « فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ » قال قتادة : أمر الله تعالى نبيه عليه السلام إذا عزم على أمر أن يمتص فيهِ ويتوكل على الله ، لا على مشاورتهم . والعزم هو الأمر المروى المنقح . وليس ركوب الرأي دون روية عزمًا ، إلا على مقطع المشيحين من قتاك العرب ؛ كما قال :^(١)

إِذَا هُمُ أَلَى بَيْنَ عَيْنَيْهِ عَزَمَهُ * وَنَكَبَ عَنْ ذِكْرِ الْعَوَاقِبِ جَانِبًا
وَلَمْ يَسْتَشِرْ فِي رَأْيِهِ غَيْرَ نَفْسِهِ * وَلَمْ يَرْضَ إِلَّا قَائِمَ السَّيْفِ صَاحِبًا

وقال النقاش : العزم والحزم واحد ، والهاء مبدلة من العين . قال ابن عطية : وهذا خطأ ؛ فالحزم جودة النظر في الأمر وتنقيحه والحذر من الخطأ فيه . والعزم قصد الإمضاء ؛ والله تعالى يقول : « وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ » . فالمشاورة وما كان في معناها هو الحزم . والعرب تقول : قد أحزم لو أعزيم . وقرأ جعفر الصادق وجابر بن زيد « فَإِذَا عَزَمْتُ » بضم التاء . نسب العزم إلى نفسه سبحانه إذ هو بهدأته وتوفيقه ؛ كما قال : « وَمَا رَمَيْتُ إِذْ رَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى » . ومعنى الكلام أي عزمْتُ لك ووقفتك وأرشدتك « فتوكل على الله » . والباقون بفتح التاء . قال المَهَلَّب : وامثل هذا النبي صلى الله عليه وسلم من أمر ربه فقال : « لَا يَنْبَغِي لَنَبِيِّ يَلْبَسُ لَأَمَتَهُ أَنْ يَضَعَهَا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ » . أي ليس ينبغى له إذا عزم أن ينصرف ؛ لأنه تقصُّ للتوكل الذي شرطه الله عز وجل مع العزيمة . فلُبَّسَ لَأَمَتِهِ صلى الله عليه وسلم حين أشار عليه بالخروج يوم أُحُدٍ مَنْ أكرمَهُ الله بالشهادة فيه ، وهم صلحاء المؤمنين مَنْ كَانَ فَاتَتْهُ بَدْر : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْرِجْ بَنَاءَ إِلَى عَدُونَا ؛ دَالٌّ عَلَى الْعَزِيمَةِ . وَكَانَ

(١) هو سعد بن ناشب المازني (عن الكامل للبرد ونزارة الأدب للبغدادى) .

(٢) يقول : أعرف وجه الحزم ؛ فإن عزمْتُ فأمضيتُ الرأي فأنا حازم . وإن تركت الصواب وأنا أراه وضيعت العزم لم يبق معنى حزمي . (عن الكامل للبرد) .

(٣) اللأمة : الدرع ، وقيل : السلاح . ولأمة الحرب : أذاته . وقد يترك الهمز تخفيفًا .

صلى الله عليه وسلم أشار بالقيود ، وكذلك عبد الله بن أبي أشار بذلك وقال : أقم يا رسول الله ولا تخرج إليهم بالناس ، فإن هم أقاموا أقاموا بشر مجلس ، وإن جاءونا إلى المدينة قاتلناهم في الألفية وأفواه السكك ، ورماهم النساء والصبيان بالحجارة من الآطام^(١) ، فوالله ما حاربنا قط عدو في هذه المدينة إلا غلبناه ، ولا خرجنا منها إلى عدو إلا غلبنا . وأبى هذا الرأي من ذكرنا ، وشجعوا الناس ودعوا إلى الحرب . فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة ، ودخل إثر صلاته بيته وليس سلاحه . فندم أولئك القوم وقالوا : أكرهنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما خرج عليهم في سلاحه قالوا : يا رسول الله ، أقم إن شئت فإننا لا نريد أن نكرهك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا ينبغي لنبي إذا ليس سلاحه أن يضعها حتى يقاتل " .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴾ التوكل الاعتماد على الله مع إظهار العجز والاسم التكلان . يقال منه : أتكلت عليه في أمرى ، وأصله « أو تكلت » قلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها ، ثم أبدلت منها التاء وأدغمت في تاء الافتعال . ويقال : وكلته بأمرى توكلًا ، والاسم الوكالة بكسر الواو وفتحها .

واختلف العلماء في التوكل ، فقالت طائفة من المتصوفة : لا يستحقه إلا من لم يخالط قلبه خوف غير الله من سبع أو غيره ، حتى يترك السعى في طلب الرزق لضمان الله تعالى . وقال عامة الفقهاء : ما تقدم ذكره عند قوله تعالى : ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ . وهو الصحيح كما بيناه . وقد خاف موسى وهارون بإخبار الله تعالى عنهما في قوله « لا تخافا » . وقال : « فأوجس في نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف » . وأخبر عن إبراهيم بقوله « فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف » . فإذا كان الخليل والكليم قد خافا — وحسبك بهما — فغيرهما أولى . وسيأتى بيان هذا المعنى .

قوله تعالى : ^طإِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٦٠﴾

(١) الآطام (جمع أطم بضمين) : الأبنية المرتفعة كالحصون . وقيل : حصون مبنية بحجارة .

قوله تعالى : ﴿إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ﴾ أى عليه توكلوا فإنه إن يُعِينَكُمْ ويمنعكم من عدوكم لن تُغلبوا . ﴿وَإِنْ يَخْذَلْكُمْ﴾ يترككم من معونته . ﴿فَنَ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ﴾ أى لا ينصركم أحد من بعده ، أى من بعد خذلانه أيّاكم ؛ لأنه قال : « وإن يخذلكم » وإِخْذِلَان ترك العَوْن . والمخذول : المتروك لا يُعَيّا به . وخَذَلَت الوحشيّة أقامت على ولدها فى المرعى وتركت صواحباتها ؛ فهى خذول . قال طرفة :

خَذُولُ تُرَايَ رَبْرَبًا بِحِمْلَةٍ * تَتَاوَلُ أَطْرَافَ الْبَيْرِ وَتَرْتَدِي ^(١)

وقال أيضا :

نظرت إليك بعين جارية * خذلت صواحبا على طفلي

وقيل : هذا من المقلوب لأنها هى المخذولة إذا تركت . وتخاذلت رجلاه إذا ضَعُفَتَا . قال :

* وَخَذُولِ الرَّجُلِ مِنْ غَيْرِ كَسَحٍ ^(٢)

ورجل خذلة للذى لا يزال يخذل . والله أعلم .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٦﴾

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى — لما أُخِلَّ الرِّمَاءُ يوم أُحُدٍ بمراكمهم — على ما تقدّم — خوفاً من أن يستولى المسلمون على الغنيمة فلا يُصرف إليهم شيء بين الله سبحانه أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يجوز فى القسمة ؛ فما كان من حَقِّكم أن تهموه . وقال الضحاك : بل السبب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث طلائع فى بعض غزواته ثم غنم قبل مجيئهم ؛ فقسم للناس ولم يقسم للطلائع ؛ فأنزل الله عليه عتاباً « وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُلْ » أى يقسم لبعض ويترك بعضاً . وروى نحوه هذا القول عن ابن عباس . وقال ابن عباس أيضاً وعكرمة وابن جبير

(١) الربرب : القطيع من بقر الوحش والظباء وغير ذلك . الخيلة : الأرض السهلة اللينة ذات الشجر . البير :

ثمر الأراك . (٢) هذا عجز بيت للأعشى ، وصدده : * كل وضاح كريم جدّه *

وغيرهم : نزلت بسبب قطيفة حمراء فقدت في المغام يوم بدر؛ فقال بعض من كان مع النبي صلى الله عليه وسلم : لعل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم أخذها ؛ فنزلت الآية أخرجه أبو داود والترمذي وقال : هذا حديث حسن غريب . قال ابن عطية : قيل كانت هذه المقالة من مؤمنين لم يظنوا أن ذلك جرحا . وقيل : كانت من المنافقين . وقد روى أن المفقود كان سيفا . وهذه الأقوال تُخرج على قراءة « يَغْلُ » بفتح الياء وضم الغين . وروى أبو صخر عن محمد بن كعب « وما كانَ لِنبيٍّ أن يَغْلَ » قال : تقول وما كانَ لِنبيٍّ أن يَكْتُم شيئا من كتاب الله . وقيل : اللام منقولة ، أى وما كانَ نبيٌّ لِيَغْلُ ؛ كقوله : « مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ » . أى ما كانَ الله ليتخذ ولدا . وقرئ « يَغْلُ » بضم الياء وفتح الغين . وقال ابن السكيت : [لم نسمع في المَعْتَم إلا غَلَّ غُلولا ، وقرئ (١)] ما كانَ لِنبيٍّ أن يَغْلَ وَيَغْلَ . قال : فمعنى « يَغْلُ » يَحُون ، ومعنى « يَغْلُ » يَحُون ، ويحتمل معنيين : أحدهما يُحَان أى يؤخذ من غنيمته ، والآخر يُحُون أن يُنسب إلى الغُلُول . ثم قيل : إن كل من غَلَّ شيئا في خفاء فقد غَلَّ يَغْلُ غُلولا . قال ابن عرفة : سُميت غُلولا لأن الأيدي مغلولة منها ، أى ممنوعة . وقال أبو عبيد : الغُلُول من المَعْتَم خاصة ، ولا نراه من الخيانة ولا من الحقد . ومما يبين ذلك أنه يقال من الخيانة : أَغْلَ يَغْلُ ، ومن الحقد : غَلَّ يَغْلُ بالكسر ، ومن الغُلُول : غَلَّ يَغْلُ بالضم . وغَلَّ البعير أيضا [يَغْلُ غَلَّةً (٢)] إذا لم يَقْض رِيه . وأغْلَ الرجل خان ؛ قال التمر :

جزى الله عنا حمزة ابنه نوقل * جزاء مغل بالأمانة كاذب (٣)

وفي الحديث : لا إغلال ولا إسلال . أى لا خيانة ولا سرقة ، ويقال : لا رشوة . وقال شريح : ليس على المستعير غير المِغْل صَمَان . وقال صلى الله عليه وسلم : « ثلاث لا يُغْل عليهن قلب مؤمن » من رواه بالفتح فهو من الضغن . وغَلَّ [دخل] يتعدى ولا يتعدى ؛ يقال :

(١) زيادة عن الصحاح واللسان . (٢) زيادة عن كتب اللغة . (٣) كذا في الأصول

واللسان ، وفي الصحاح للجوهري « جرة » بالجم المعجمة والراء . (٤) أى بفتح الياء .

غَلَّ فلان المفاوز ، أى دخلها وتوسطها . وغَلَّ من المغنم غلولا ، أى خان . وغَلَّ الماء بين الأشجار إذا جرى فيها ؛ يَغْلُّ بالضم ^(١) فى جميع ذلك . وقيل : الغُلُول فى اللغة أن يأخذ من المغنم شيئا يستره عن أصحابه ؛ ومنه تَغْلُلُ الماء فى الشجر إذا تخلَّلها ، والغَال : الماء الجارى فى أصول الشجر لأنه مستتر بالأشجار ؛ كما قال ^(٢) :

لَعِبَ السُّيُولُ بِهِ فَأَصْبَحَ مَأْوُهُ * غَلًّا يُقَطِّعُ فى أَصُولِ الْخُرُوعِ

ومنه الغِلَالَةُ للثوب الذى يُلْبَسُ تحت الثياب . والغَالُ : أرض مطمئنة ذات شجر . ومنابتُ السَّلمِ والَطَّلَحِ يقال لها : غَالٌ . والغَالُ أيضا نَبْتُ ، والجمع غُلَانٌ بالضم . وقال بعض الناس : إن معنى « يَغْلُّ » يوجد غالاً ؛ كما تقول : أحمَدت الرجل وجدته مجوداً . فهذه القراءة على هذا التأويل ترجع إلى معنى « يَغْلُّ » بفتح الياء وضم الغين . ومعنى « يَغْلُّ » عند جمهور أهل العلم أى ليس لأحد أن يَغْلَهُ ، أى يخونه فى الغنيمة . فالآية فى معنى نهى الناس عن الغلول فى الغنائم ، والتَّوَعُّدُ عليه . وكما لا يجوز أن يخان النبى صلى الله عليه وسلم لا يجوز أن يخان غيره ، ولكن خصه بالذكر لأن الخيانة معه أشدُّ وقَعاً وأعظمُ وزراً ، لأن المعاصى تعظم بحضرته لتعين توقيره . والولاء إنما هم على أمر النبى صلى الله عليه وسلم فلهم حظهم من التوقيع . وقيل : معنى « يغل » أى ما غلَّ نبيُّ قُطٍّ ، وليس الغرض النهى .

الثانية قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ أى يأتى به حاملاً له على ظهره ورقبته ، مُعَدِّباً بحمله وثقله ، وَمَرْعُوباً بصوته ، وَمُؤَبَّحاً بإظهار خيانتة على رؤوس الأشهاد ؛ على ما يأتى . هذه الفضيحة التى يُوقِعُها الله تعالى بالغال نظيرُ الفضيحة التى توقع بالغادر ، فى أن يُنْصَبَ له لواء عند آسِنَتِهِ بقدر غَدَرَتِهِ . وجعل الله تعالى هذه المعاقبات حَسْباً يَعْهَدُ الْبَشَرُ وَيَفْهَمُونَهُ ؛ ألا ترى إلى قول الشاعر :

أُسْمِي وَيَحْكُ هَلْ سَمِعْتَ يَغْدِرَةً * رُفِعَ اللِّوَاءُ لَنَا بِهَا فى المَجْمَعِ

(٢) البيت للمويدرة ؛ كما فى اللسان .

(١) أى بضم الغين .

وكانت العرب ترفع للغادر لواءً، وكذلك يطأف بالجاني مع جنايته . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فذكر الغُلُولَ فعظمه وعظم أمره ثم قال : « لا أَلْفَيْنَ أحدكم يحيى يوم القيامة على رقبته بغير له رغاء يقول يا رسول الله أغنني فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتكَ لا أَلْفَيْنَ أحدكم يحيى يوم القيامة على رقبته فرس له حمحة ^(١) فيقول يا رسول الله أغنني فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتكَ لا أَلْفَيْنَ أحدكم يحيى يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء يقول يا رسول الله أغنني فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتكَ لا أَلْفَيْنَ أحدكم يحيى يوم القيامة على رقبته نفس لها صياح فيقول يا رسول الله أغنني فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتكَ لا أَلْفَيْنَ أحدكم يحيى يوم القيامة على رقبته رفاع تحفيق فيقول يا رسول الله أغنني ^(٢) فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتكَ لا أَلْفَيْنَ أحدكم يحيى يوم القيامة على رقبته صامت فيقول يا رسول الله أغنني فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتكَ ^(٣) . وروى أبو داود عن سمرة بن جندب ^(٤) قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أصاب غنيمة أمر بلالاً فنادى في الناس فيجيئون بغنائمهم فيخمسهم ويقسمه ، بقاء رجل يوماً بعد النداء بزمام من الشعر فقال : يا رسول الله هذا كان فيما أصبناه من الغنيمة . فقال : « أسمع بلالاً ينادي ثلاثاً ؟ » قال نعم . قال : « فما منعك أن تجيء به ؟ » فاعتذر إليه . فقال : « كلا أنت تجيء به يوم القيامة فلن أقبله منك » . قال بعض العلماء : أراد يوافق بوزر ذلك يوم القيامة ، كما قال في آية أخرى « وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ » . وقيل : الخبر محمول على شهرة الأمر ، أى يأتي يوم القيامة قد شهر الله أمره كما يشهر لو حمل بغير له رغاء أو فرساً له حمحة .

قلت : وهذا عدولٌ عن الحقيقة إلى المجاز والتشبيه ، وإذا دار الكلام بين الحقيقة والمجاز فالحقيقة الأصل كما في كُتُب الأصول . وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بالحقيقة ، ولا

(١) حمحة الفرس : صوته دون الصهيل . (٢) الرفاع (بالكسر جمع رقعة بالضم) وهى التى تكتب . وأراد بها ما عليها من الحقوق المكتوبة . وخفوقها : حركتها . (٣) الصامت : الذهب والفضة . خلاف الناطق وهو الحيوان . (٤) فى سنن أبى داود : « عن عبد الله بن عمرو » . وكذا فى مسند الإمام أحمد بن حنبل . (٥) فى سنن أبى داود ■ كن أنت تجيء به .

عَظَرَ بَعْدَ عَرُوسٍ . وَيُقَالُ : إِنْ مَنْ غَلَّ شَيْئًا فِي الدُّنْيَا يُثَلِّ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي النَّارِ ، ثُمَّ يُقَالُ لَهُ : أَنْزِلْ إِلَيْهِ نَحْدَهُ ، فَيَهْبِطُ إِلَيْهِ ، فَإِذَا انْتَهَى إِلَيْهِ حَمَلَهُ ، حَتَّى إِذَا انْتَهَى إِلَى الْبَابِ سَقَطَ عَنْهُ إِلَى أَسْفَلِ جَهَنَّمَ ، فَيَرْجِعُ إِلَيْهِ فَيَأْخُذُهُ ، لَا يَزَالُ هَكَذَا إِلَى مَا شَاءَ اللَّهُ . وَيُقَالُ : «يَأْتِي بِمَا غَلَّ» يَعْنِي تَشْهَدُ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تِلْكَ الْخِيَانَةُ وَالْغُلُولُ .

الثالثة — قال العلماء : والغُلُولُ كبيرةٌ من الجَبَّارِ بِدَلِيلِ هَذِهِ الْآيَةِ وَمَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ : أَنَّهُ يَجْمَلُهُ عَلَى عُنُقِهِ . وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَدْعِمٍ^(١) : «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ السُّمْلَةُ الَّتِي أَخَذَ يَوْمَ خَيْرٍ مِنَ الْمَغَانِمِ لَمْ تُصَبِّهَا الْمَقَاسِمُ لِتُسْتَعْلَ عَلَيْهِ نَارًا» . قَالَ : فَلَمَّا سَمِعَ النَّاسُ ذَلِكَ جَاءَ رَجُلٌ بِشِرَاكٍ أَوْ شِرَاكَيْنِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «شِرَاكٌ أَوْ شِرَاكٌ كَانَ مِنْ نَارٍ» . أَخْرَجَهُ الْمُوْطَأُ . فَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ» وَأَمْتَنَاعُهُ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى مَنْ غَلَّ دَلِيلٌ عَلَى تَعْظِيمِ الْغُلُولِ وَتَعْظِيمِ الذَّنْبِ فِيهِ وَأَنَّهُ مِنَ الْجَبَّارِ ، وَهُوَ مِنْ حَقُوقِ الْآدَمِيِّينَ وَلَا يَدْخُلُ فِيهِ مِنَ الْقَصَاصِ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ ، ثُمَّ صَاحِبُهُ فِي الْمَشِيتَةِ . وَقَوْلُهُ : «شِرَاكٌ أَوْ شِرَاكٌ كَانَ مِنْ نَارٍ» مِثْلُ قَوْلِهِ : «أَدْوُ الْخِيَاطِ^(٢) وَالْمَخِيطُ» . وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْقَلِيلَ وَالكَثِيرَ لَا يَحِلُّ أَخْذُهُ فِي الْغَزْوِ قَبْلَ الْمَقَاسِمِ . إِلَّا مَا أَجْمَعُوا عَلَيْهِ مِنْ أَكْلِ الْمَطَاعِمِ فِي أَرْضِ الْغَزْوِ وَمِنَ الْإِخْطَابِ وَالْأَصْطِيَادِ . وَقَدْ رَوَى عَنْ الزُّهْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ : لَا يَأْخُذُ الطَّعَامُ فِي أَرْضِ الْعَدُوِّ إِلَّا بِإِذْنِ الْإِمَامِ . وَهَذَا لَا أَصْلَ لَهُ ؛ لِأَنَّ الْأَنْبَاءَ تَخَالَفَهُ ، عَلَى مَا يَأْتِي . قَالَ الْحَسَنُ : كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَفْتَتَحُوا الْمَدِينَةَ أَوْ الْحِصْنَ أَكَلُوا مِنَ السَّوِيقِ وَالْدَقِيقِ وَالسَّمْنِ وَالْعَسَلِ . وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ : كَانُوا يَأْكُلُونَ مِنْ أَرْضِ الْعَدُوِّ الطَّعَامَ فِي أَرْضِ الْحَرْبِ وَيَعْلِفُونَ قَبْلَ أَنْ يَتَحَمَّسُوا . وَقَالَ عَطَاءُ : فِي الْغَزَاةِ يَكُونُونَ فِي السَّرِيَّةِ فَيَصْبِيحُونَ أَنْحَاءَ السَّمْنِ وَالْعَسَلِ وَالطَّعَامِ فَيَأْكُلُونَ ، وَمَا بَقِيَ رَدُّهُ إِلَى إِمَامِهِمْ ؛ وَعَلَى هَذَا جَمَاعَةُ الْعُلَمَاءِ .

(١) مدعم : عبد أسود أهداه رفاة بن زيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم عام خيبر . (٢) الخياط ههنا

الخيط . والمخيط : الإبرة . (٣) أنحاء : جمع نحى بالكسر وهو زق السمن . وقيل مطلقا .

الرابعة - وفي هذا الحديث دليلٌ على أن الغال لا يُحرق متاعه ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يُحرق متاع الرجل الذي أخذ الشملة ، ولا أحرَقَ متاعَ صاحبِ الخرزات الذي ترك الصلاة عليه . ولو كان حرق متاعه واجبا لفعله صلى الله عليه وسلم ، ولو فعل لثقل ذلك في الحديث . وأما ما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا وجدتم الرجل قد غل فأحرقوا متاعه وأضربوه " . فرواه أبو داود والترمذي من حديث صالح ابن محمد بن زائدة ، وهو ضعيف لا يُحتج به . قال الترمذي : سألت محمدا - يعني البخاري - عن هذا الحديث فقال : إنما روى هذا صالح بن محمد وهو أبو واقد الليثي وهو منكّر الحديث . وروى أبو داود أيضا عنه قال : غزونا مع الوليد بن هشام ومعنا سالم بن عبد الله بن عمر وعمر بن عبد العزيز ، فغل رجل متاعا فأمر الوليد بمتاعه فأحرق ، وطيف به ولم يُعطه سهمه . قال أبو داود : وهذا أصح الحديثين . وروى من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر حرقوا متاع الغال وضربوه . قال أبو داود : وزاد فيه علي بن بحر عن الوليد - ولم أسمع منه - : ومنعوه سهمه . قال أبو عمر : قال بعض رواة هذا الحديث : وأضربوا عنقه وأحرقوا متاعه . وهذا الحديث يدور على صالح ابن محمد وليس ممن يُحتج به . وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا يَحِلُّ دَمُ امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث " وهو يَتَنَفَّى القتل في الغلول . وروى ابن جريح عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ليس على الخائن ولا على المُتَنَبِّ ولا على المختلس قَطْعٌ " . وهذا يعارض حديث صالح بن محمد وهو أقوى من جهة الإسناد . الغال خائن في اللغة والشرعية وإذا انتفى عنه القطع فأحرى القتل . وقال الطحاوي : لو صح حديث صالح المذكور احتمل أن يكون حين كانت العقوبات في الأموال ؛ كما قال في مانع

(١) صاحب الخرزات : رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (لم يسمه أبو داود في سننه) توفي يوم خيبر . فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « صلوا على صاحبكم » فتغيرت وجوه الناس لذلك ، فقال « إن صاحبكم غل في سبيل الله » ففتشنا متاعه فوجدنا خرزا من خرز يهود لا يساوي درهمين (عن سنن أبي داود) .

الزكاة : " إنا أخذوها وشَطَرَ مَالِهِ عَزْمَةٌ مِنْ عَزَمَاتِ اللَّهِ تَعَالَى . وكما قال أبو هريرة في ضالة الإبل المكتومة : فيها غرامتها ومثلها معها . وكما روى عبد الله بن عمرو بن العاص في التمر المعلق غرامة مثلية وجلدات نكال . وهذا كله منسوخ ، والله أعلم .

الخامسة — فاذا غلَّ الرجل في المغنم ووجد أخذ منه ، وأدب وعُوقب بالتعزير . وعند مالك والشافعي وأبي حنيفة وأصحابهم والليث لا يُحرق متاعه . وقال الشافعي والليث وداود : إن كان عالماً بالنهي عُوقب . وقال الأوزاعي : يحرق متاع الغنم كله إلا سلاحه وثيابه التي عليه وسرجه ، ولا تُزَع منه دابته ، ولا يُحرق الشيء الذي غلَّ . وهذا قول أحمد وإسحاق ، وقاله الحسن ؛ إلا أن يكون حيواناً أو مصحفاً . وقال ابن خزيمة منداد : وروى أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ضربا الغنم وأحرقا متاعه . قال ابن عبد البر : ومن قال يُحرق رَحْلُ الغنم ومتاعه مكحول وسعيد بن عبد العزيز . وحجة من ذهب إلى هذا حديث صالح المذكور . وهو عندنا حديث لا يجب به آتھاك حرمة ، ولا إنفاذ حكم ، لما يعارضه من الآثار التي هي أقوى منه . وما ذهب إليه مالك ومن تابعه في هذه المسألة أصح من جهة النظر وصحيح الأثر . والله أعلم .

السادسة — لم يختلف مذهب مالك في العقوبة على البدن ، فأما في المال فقال في الذمي يبيع الخمر من المسلم : تراق الخمر على المسلم ، ويُزَع الثمن من يد الذمي عقوبة له ؛ لئلا يبيع الخمر من المسلمين . فعلى هذا يجوز أن يقال : تجوز العقوبة في المال . وقد أراق عمر رضي الله عنه لبناً شيب بماء .

السابعة — أجمع العلماء على أن للغنم أن يرد جميع ما غلَّ إلى صاحب المقاسم قبل أن يفترق الناس إن وجد السبيل إلى ذلك ، وأنه إذا فعل ذلك فهي توبة له ، وخرج عن ذنبه .

(١) في نهاية ابن الأثير « قال الحربي غلط الراوي في لفظ الرواية » إنما هو وشطر ما له شطرين ، أى يجعل ماله شطرين » ويتخير عليه المصدق في أخذ الصدقة من خير النصفين عقوبة لمنعه الزكاة فأما ما لا نلزمه فلا . وعزيمة . حق من حقوقه وواجب من واجباته .

واختلفوا فيما يفعل به إذا افترق أهل العسكر ولم يصل إليه ؛ فقال جماعة من أهل العلم : يدفع إلى الإمام خمسَه ويتصدق بالباقي . هذا مذهب الزهري ومالك والأوزاعي والليث والثوري ؛ ورؤى عن عبادة بن الصّامت ومعاوية والحسين البصري . وهو يُسببه مذهب ابن مسعود وابن عباس ؛ لأنهما كانا يريان أن يُتصدق بالمال الذي لا يُعرف صاحبه ؛ وهو مذهب أحمد ابن حنبل . وقال الشافعي : ليس له الصدقة بمال غيره . قال أبو عمر : فهذا عندى فيما يمكن وجود صاحبه والوصول إليه أو إلى ورثته . وأما إن لم يكن شيء من ذلك فإن الشافعي لا يكره الصدقة حينئذ إن شاء الله . وقد أجمعوا في اللقطة على جواز الصدقة بها بعد التعريف وانقطاع صاحبها ، وجعلوه إذا جاء بخير بين الأجر والضمان ، وكذلك المغصوب . وبالله التوفيق . وفي تحريم الغلول دليل على اشتراك الغانمين في الغنيمة ، فلا يحل لأحد أن يستأثر بشيء منها دون الآخر ؛ فمن غصب شيئا منها أدب اتفاقا ، على ما تقدم .

الثامنة — وإن وطئ جارية أو سرق نصابا فأختلف العلماء في إقامة الحد عليه ؛ فرأى جماعة أنه لا قطع عليه .

التاسعة — ومن الغلول هدايا العمال ، وحكمه في الفضيحة في الآخرة حكم الغال . روى أبو داود في سننه ومسلم في صحيحه عن أبي حميد الساعدي أن النبي صلى الله عليه وسلم استعمل رجلا من الأزد يقال له ابن اللثبية على الصدقة ، بغاء فقال : هذا لكم وهذا أهدي لى . فقام النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر فحمد الله وأثنى عليه وقال : " ما بال العامل نبعثه فيجئ فيقول هذا لكم وهذا أهدي لى ألا جلس في بيت أمه أو أبيه فينظر أيهدى له أم لا . لا يأتى أحد منكم بشيء من ذلك إلا جاء به يوم القيامة إن كان بعيرا فرغاء أو بقرة فلها خوار أو شاة تيعر — ثم رفع يديه حتى رأينا عرقى إبطيه ثم قال : — اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت " .

- (١) ابن اللثبية (بضم فسكون) هو عبد الله ابن اللثبية الصحابي ، واللثبية أمه . ومنهم من يفتح اللام والمثناة ، وفي بعض الروايات الألتبية بالهمزة ، وفي بعض بضم ففتح كهمزية . (عن شرح القاموس وشرح المواهب) .
- (٢) اليعار (بضم الياء) : صوت الغنم والمعزى . يعرت بفتح العين تيعر بالكسر والفتح يعارا بالضم .
- (٣) العفرة (بضم فسكون) : بياض ليس بالناصع الشديد ، ولكن كلون عفر الأرض وهو وجهها .

وروى أبو داود عن بُرَيْدَةَ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : "مَنْ أَسْتَعْمَلَنَاهُ عَلَى عَمَلٍ فَرَزَقْنَاهُ رِزْقًا فَمَا أَخَذَ بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ غُلُولٌ". وَرَوَى أَيْضًا عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ : بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاعِيًا ثُمَّ قَالَ : "انْطَلِقْ أَبَا مَسْعُودٍ وَلَا أَلْفَيْتُكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَأْتِي عَلَى ظَهْرِكَ بَعِيرٌ مِنْ إِبِلِ الصَّدَقَةِ لَهُ رُغَاءٌ قَدْ غَلَّتْهُ". قَالَ : إِذَا لَا أَنْطَلِقُ . قَالَ : "إِذَا لَا أَكْرَهَكَ". وَقَدْ قَيَّدَ هَذِهِ الْأَحَادِيثَ مَارُوَاهُ أَبُو دَاوُدَ أَيْضًا عَنْ الْمُسْتَوْرِدِ بْنِ شَدَادٍ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : "مَنْ كَانَ لَنَا عَامِلًا فَلْيَكْتَسِبْ زَوْجَةً فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ خَادِمٌ فَلْيَكْتَسِبْ خَادِمًا فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَسْكَنٌ فَلْيَكْتَسِبْ مَسْكَنًا". قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ : أَخْبَرْتُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : "مَنْ آتَمَذَ غَيْرَ ذَلِكَ فَهُوَ غَالٌ أَوْ سَارِقٌ". وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

العاشرة — ومن الغُلُولِ حَبْسُ الْكُتُبِ عَنْ أَصْحَابِهَا ، وَيَدْخُلُ غَيْرُهَا فِي مَعْنَاهَا . قَالَ الزُّهْرِيُّ : إِيَّاكَ وَغُلُولَ الْكُتُبِ . فَقِيلَ لَهُ : وَمَا غُلُولُ الْكُتُبِ ؟ قَالَ : حَبْسُهَا عَنْ أَصْحَابِهَا . وَقَدْ قِيلَ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَمَا كَانَ لَنَبِيِّ أَنْ يَغْلَ » أَنْ يَكْتُمَ شَيْئًا مِنَ الْوَحْيِ رَغْبَةً أَوْ رَهْبَةً أَوْ مَدَاهِنَةً . وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَكْرَهُونَ مَا فِي الْقُرْآنِ مِنْ عَيْبٍ دِينِهِمْ وَسَبِّ آلِهِمْ ، فَسَأَلُوهُ أَنْ يَطْوِيَ ذَلِكَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ ، قَالَهُ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ . وَمَا بَدَأْنَا بِهِ قَوْلَ الْجُمْهُورِ .

الحادية عشرة — قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ تَقْدِمُ الْقَوْلِ فِيهِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : أَقْمِنِ اتَّبِعِ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَاؤُهُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٦٦﴾ هُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٧﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ أَقْمِنِ اتَّبِعِ رِضْوَانَ اللَّهِ ﴾ يُرِيدُ بَتَرِكَ الْغُلُولِ وَالصَّبْرَ عَلَى الْجِهَادِ . ﴿ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ ﴾ يُرِيدُ بِكُفْرٍ أَوْ غُلُولٍ أَوْ تَوَلَّى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَرْبِ . ﴿ وَمَاؤُهُ جَهَنَّمَ ﴾ أَيْ مَتَوَاهُ النَّارِ ، أَيْ إِنْ لَمْ يَتُبْ أَوْ يَعْفُو اللَّهُ عَنْهُ . ﴿ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴾ أَيْ الْمَرْجِعُ . وَقُرِئَ

رِضْوَانُ بِكسر الزاء وَضَمُّهَا كالعدوان . ثم قال تعالى : ﴿ هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ أى ليس من اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنْهُ . قيل : « هُمْ دَرَجَاتٌ » مُتَفَاوِتَةٌ ، أى هم مُخْتَلِفُوا الْمَنَازِلِ عِنْدَ اللَّهِ ؛ فَلِمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ الْكَرَامَةُ وَالتَّوَابُ الْعَظِيمُ ، وَلِمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنْهُ الْمِهَانَةُ وَالْعَذَابُ الْأَلِيمُ . ومعنى « هُمْ دَرَجَاتٌ » أى ذَوُو دَرَجَاتٍ . أو على دَرَجَاتٍ ، أو فى دَرَجَاتٍ ، أو لهم دَرَجَاتٌ . وأهل النار أيضا ذَوُو دَرَجَاتٍ ؛ كما قال : « وَجَدْتُهُ فِي عَمَرَاتٍ مِنَ النَّارِ فَأَخْرَجْتُهُ إِلَى ضَحَضَاحٍ ^(١) » . فالْمُؤْمِنُ وَالْكَافِرُ لَا يَسْتَوِيَانِ فِي الدَّرَجَةِ ؛ ثُمَّ الْمُؤْمِنُونَ يَخْتَلِفُونَ أَيْضًا ، فبَعْضُهُمْ أَرْفَعُ دَرَجَةً مِنْ بَعْضٍ ، وَكَذَلِكَ الْكَافِرُ . وَالدَّرَجَةُ الرَّتْبَةُ ، وَمِنْهُ الدَّرَجُ ؛ لِأَنَّهُ يُطَوَّى رُتْبَةً بَعْدَ رُتْبَةٍ . وَالْأَشْهُرُ فِي مَنَازِلِ جَهَنَّمَ دَرَكَاتٌ ؛ كَمَا قَالَ : « إِنَّ الْمُتَنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ » فَلِمَنْ لَمْ يَغْلَ دَرَجَاتٍ فِي الْجَنَّةِ ، وَلِمَنْ غَلَّ دَرَكَاتٌ فِي النَّارِ . قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : جَهَنَّمُ أَدْرَاكٌ . أى مَنَازِلٌ ؛ يُقَالُ لِكُلِّ مَنَزَلٍ مِنْهَا : دَرَكٌ وَدَرَكٌ . وَالدَّرَكُ إِلَى أَسْفَلٍ ، وَالدَّرَجُ إِلَى أَعْلَى .

قوله تعالى : لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٦١﴾

بَيَّنَّ اللَّهُ تَعَالَى عَظِيمَ مَنِّهِ عَلَيْهِمْ بِبَعْثِهِ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَالْمَعْنَى فِي الْمِنَّةِ فِيهِ أَقْوَالٌ : مِنْهَا أَنْ يَكُونَ مَعْنَى « مِنْ أَنْفُسِهِمْ » أى بَشَرٌ مِثْلُهُمْ . فَلَمَّا أَظْهَرَ الْبَرَاهِينَ وَهُوَ بَشَرٌ مِثْلَهُمْ عَلِمَ أَنَّ ذَلِكَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ . وَقِيلَ : « مِنْ أَنْفُسِهِمْ » مِنْهُمْ . فَشَرَّفُوا بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَكَانَتْ تِلْكَ الْمِنَّةُ . وَقِيلَ : « مِنْ أَنْفُسِهِمْ » لِيَعْرِفُوا حَالَهُ وَلَا يَخْفَى عَلَيْهِمْ طَرِيقَتُهُ . وَإِذَا كَانَ مَحَلُّهُ فِيهِمْ هَذَا كَانُوا أَحَقَّ بِأَنْ يَقَاتِلُوا عَنْهُ وَلَا يَنْهَزَمُوا دُونَهُ . وَقُرِئَ فِي الشَّوَاذِ « مِنْ أَنْفُسِهِمْ » (بِفَتْحِ الْفَاءِ) يَعْنِي مَنْ أَشْرَفَهُمْ ؛ لِأَنَّهُ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ ، وَبَنُو هَاشِمٍ أَفْضَلُ مِنْ قُرَيْشٍ ، وَقُرَيْشُ أَفْضَلُ مِنَ الْعَرَبِ ، وَالْعَرَبُ أَفْضَلُ مِنْ غَيْرِهِمْ . ثُمَّ قِيلَ : لَفِظُ الْمُؤْمِنِينَ عَامٌّ وَمَعْنَاهُ خَاصٌّ

(١) الضحضاح : ما راق من الماء على وجه الأرض ولا يبلغ الكعبين فاستعاره للنار .

في العرب ؛ لأنه ليس حتى من أحياء العرب إلا وقد ولده صلى الله عليه وسلم ، ولهم فيه نسب ؛ إلا بنى تغلب فإنهم كانوا نصارى فظهره الله من دنس النصرانية . وبيان هذا التأويل قوله تعالى : « هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ » . وذكر أبو محمد عبد الغنى قال : حدثنا أبو أحمد البصري حدثنا أحمد بن علي بن سعيد القاضي أبو بكر المروزي حدثنا يحيى بن معين حدثنا هاشم بن يوسف عن عبد الله بن سليمان النوفلي عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها « لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولًا من أنفسهم » قالت : هذه للعرب خاصة . وقال آخرون : أراد به المؤمنين كلهم . ومعنى « مِنْ أَنْفُسِهِمْ » أنه واحد منهم وبشّر مثلهم ، وإنما امتاز عنهم بالوحي ؛ وهو معنى قوله « لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ » وخص المؤمنين بالذكر لأنهم المستفعلون به ، فالمِنَّة عليهم أعظم . وقوله تعالى : « يَتْلُو عَلَيْهِمْ » « يتلو » في موضع نصب نعت لرسول ، ومعناه يقرأ . والتلاوة القراءة . « وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ » تقدم في « البقرة » . ومعنى « وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ » أى ولقد كانوا من قبل أى من قبل محمد . وقيل : « إِنْ » بمعنى ما ، واللام في الخبر بمعنى إلا ، أى وما كانوا من قبل إلا في ضلال مبين . ومثله « وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ » (٢) وما كنتم من قبله إلا من الضالين . وهذا مذهب الكوفيين . وقد تقدم في « البقرة » معنى هذه الآية .

قوله تعالى : « أَوَلَمَّْا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » (١)

الألف للاستفهام ، والواو للعطف . « مُصِيبَةٌ » أى غلبة . « قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا » يوم بدر بأن قتلتم منهم سبعين وأسرتهم سبعين . والأسير في حكم المقتول ؛ لأن الأسير يقتل أسيره إن أراد . أى فلهزمتموهم يوم بدر ويوم أحد أيضا في الابتداء ، وقتلتم فيه قريبا من

عشرين . قتلتم منهم في يومين ، ونالوا منكم في يوم واحد . قلتهم : ((أَيْ هَذَا)) أى من أين أصابنا هذا الانهزام والقتل ، ونحن نقاتل في سبيل الله ، ونحن مسلمون ، وفينا النبي والوحي . وهم مشركون ! . ((قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ)) يعنى مخالفة الرأى . وما من قوم أطاعوا نبيهم في حرب إلا نُصروا ؛ لأنهم إذا أطاعوا فهم حزب الله ، وحزب الله هم الغالبون . وقال قتادة والزبيع بن أنس : يعنى سؤالهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يخرج بعد ما أراد القيام بالمدينة . وتأولوا في الرؤيا التي رآها حصناً حصيناً . على بن أبى طالب رضى الله عنه : هو اختيارهم الفداء يوم بدر على القتل . وقد قيل لهم : إن فاديتهم الأسارى قُتل منكم على عتيتهم . روى البيهقي عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في الأسارى يوم بدر : " إن شئتم قتلتموهم وإن شئتم فاديتوهم وأستمتعتم بالفداء واستشهد منكم بعديهم " . فكان آخر السبعين ثابت بن قيس قُتل يوم اليمامة . فعنى « مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ » على القولين الأولين بذنوبكم . وعلى القول الأخير باختياركم .

قوله تعالى : وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٦٦﴾ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعَنَكُمُ هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ اقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴿١٦٧﴾

يعنى يوم أحد من القتل والجرح والهزيمة . ((فَبِإِذْنِ اللَّهِ)) أى بعلمه . وقيل : بقضائه وقدره . قال الفقهاء : أى فيتخلينه بينكم وبينهم ، لا أنه أراد ذلك . وهذا تأويل المعتزلة . ودخلت الفاء في « فَبِإِذْنِ اللَّهِ » لأن « ما » بمعنى الذى . أى والذى أصابكم يوم التقى الجمعان فَبِإِذْنِ اللَّهِ ؛ فأشبهه الكلام معنى الشرط ، كما قال سيوطه : الذى قام فله درهم . ((وَلِيَعْلَمَ

الْمُؤْمِنِينَ وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ نَافَقُوا) أَيْ لِيُمَيِّزَ . وقيل ليرى . وقيل : ليظهر إيمان المؤمنين بثبوتهم في القتال ، وليظهر كفر المنافقين بإظهارهم الشَّامة فيعلمون ذلك . والإشارة بقوله : «نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ» هي إلى عبد الله بن أُبَيٍّ وأصحابه الذين أنصروا معه عن نُصرة النبي صلى الله عليه وسلم ، وكانوا ثلاثمائة ، ومشى في أثرهم عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصاري ، أبو جابر ابن عبد الله ، فقال لهم : اتَّقُوا الله ولا تتركوا نبيكم ، وقاتلوا في سبيل الله أو آدفعوا ، ونحو هذا من القول . فقال له ابن أُبَيٍّ : ما أرى أن يكون قتال ، ولو علمنا أن يكون قتال لكانا معكم . فلما ينس منهم عبد الله قال : إذهبوا أعداء الله فسيغني الله رسوله عنكم . ومضى مع النبي صلى الله عليه وسلم واستشهد رحمه الله تعالى .

واختلف الناس في معنى قوله : «أَوْ آدَفَعُوا» فقال السُّدِّي وابن جريج وغيرهما : كثروا سَوَادَنَا وإن لم تقاتلوا معنا ؛ فيكون ذلك دَفْعًا وَقَمْعًا للعدو ؛ فإن السواد إذا كثر حصل دفع العدو . وقال أنس بن مالك : رأيت يوم القادسية عبد الله بن أم مكتوم الأعشى وعليه دِرْعٌ يحز أطرافها ، وبيده راية سوداء ؛ ف قيل له : [أليس] قد أنزل الله عذرك ؟ قال : بلى ! ولكنني أكثر المسلمين بنفسى . وروى عنه أنه قال : فكيف بسوادى في سبيل الله ! وقال أبو عَوْن الأنصاري : معنى «أو ادفعوا» رابطوا . وهذا قريب من الأول . ولا محالة أن المرباط مدافع ؛ لأنه لولا مكان المرباطين في الثغور لجاءها العدو . وذهب قوم من المفسرين إلى أن قول عبد الله بن عمرو «أو دفعوا» إنما هو استدعاء إلى القتال في سبيل الله ، وهي أن تكون كلمة الله هي العليا . فلما رأى أنهم ليسوا على ذلك عرض عليهم الوجه الذي يَحْشِمُهُم ويبعث الأنفة . أَيْ أَوْ قَاتَلُوا دِفَاعًا عَنِ الْحَوْزَةِ . ألا ترى أن قُزْمَانَ قَالَ : والله ما قاتلت إلا عن أحساب قومي . وألا ترى أن بعض الأنصار قال يوم أحد لما رأى

(١) هو قُزْمَان بن الحارث العبسي المنافق الذي قال فيه رسول صلى الله عليه وسلم : "إن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر" .

قريشاً قد أرسلت الظَّهْرَ في زروع قَنَاة ^(٢) ، أُرْعَى زروع بنى قَيْلَةَ ولما نضارب؟ والمعنى إن لم تقاتلوا في سبيل الله فقاتلوا دفعاً عن أنفسكم وحرِّمكم ^(١) .

قوله تعالى : « هُمْ لِلْكَافِرِينَ يَوْمِئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ » أى بينوا حالهم ، وهتكوا أستارهم ، وكشفوا عن نفاقهم لمن كان يظن أنهم مؤمنون ؛ فصاروا أقرب إلى الكفر في ظاهر الحال ، وإن كانوا كافرين على التحقيق . وقوله تعالى : « يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ » أى أظهروا الإيمان ، وأضمرُوا الكفر . وذكروا الأفواه تأكيداً ؛ مثل قوله : « يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ » .

قوله تعالى : « الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » ^(١٦٨)

قوله تعالى : « الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ » معناه لأجل إخوانهم ، وهم الشهداء المقتولون من الخَزَرَجِ ؛ وهم إخوة نسب ومجاورة ، لا إخوة الدين . أى قالوا لهؤلاء الشهداء : لو قعدوا ، أى بالمدينة ما قتلوا . وقيل : قال عبد الله بن أبى وأصحابه لإخوانهم ، أى لأشكالهم من المنافقين : لو أطاعونا هؤلاء الذين قتلوا لما قتلوا . وقوله « لَوْ أَطَاعُونَا » يريد فى ألا يخرجوا إلى قريش . وقوله : « وَقَعَدُوا » أى قالوا هذا القول وقعدوا بأنفسهم عن القتال ؛ فردَّ الله عليهم بقوله : « قُلْ فَادْرَءُوا » أى قل لهم يا محمد : إن صدقتم فادفعوا الموت عن أنفسكم . والدرء الدفع . بين بهذا أن الحدراً لا ينفع من القدر ، وأن المقتول يقتل بأجله ، وما علم الله وأخبره به كائن لا محالة . وقيل : مات يوم قيل هذا سبعون منافقاً . وقال أبو الليث السمرقندى : سمعت بعض المفسرين بسمرقند يقول : لما نزلت الآية « قُلْ فَادْرَءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ » مات يومئذ سبعون نفساً من المنافقين .

(١) الظهر : الركاب التى تحمل الأثقال فى السفر ؛ حملها إياها على ظهورها . (٢) قَنَاة : واد بالمدينة ، وهى أحد أوديتها الثلاثة عليه حث ومال . قال المدائنى : وقَنَاة يأتى من الطائف ويصب فى الأرحضية وقرقرة الكدر ثم يأتى بر معونة ، ثم يمر على طرف القُدوم فى أصل قبور الشهداء بأحد . (عن معجم البلدان) .
(٣) قَيْلَةَ : أُمُّ الأوس والخزرج ؛ وهى قبيلة بنت كاهل بن عذرة ، قضاعية . ويقال : بنت جفنة ، غسانية . (عن شرح القاموس) .

قوله تعالى : وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٦٩﴾ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٧٠﴾
فيه ثمان مسائل :

الأولى — لما بين تعالى أن ما كان يوم أُحد كان أمتحاناً يُميزُ المنافق من الصادق، بين أن من لم ينهزم فقتل له الكرامة والحياة عنده . والآية في شهداء أُحد . وقيل : نزلت في شهداء بئر معونة . وقيل : بل هي عامة في جميع الشهداء . وفي مصنف أبي داود بإسناد صحيح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” لما أصيب إخوانكم بأُحد جعل الله أرواحهم في جوف طير خضر ترد أنهار الجنة تأكل من ثمارها وتأوي إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم قالوا من يبلغ إخواننا عنا أأحياء في الجنة نُرزق لئلا يزهدوا في الجهاد ولا يئسوا عند الحرب فقال الله سبحانه أنا أبلغهم عنكم — قال — فأنزل الله ” وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا...“ إلى آخر الآيات . وروى بقي بن مخلد عن جابر قال : لقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ” يا جابر مالي أراك مُنكساً مُهتماً ؟“ قلت : يا رسول الله ، استشهد أبي وترك عيالاً وعليه دين ؛ فقال : ” أَلَا أَبْشُرُكَ بِمَا لَقِيَ اللَّهُ عز وجل به أباك ؟“ قلت : بلى يا رسول الله . قال : ” إن الله أحيا أباك وكله كفاً^(١) وما كلم أحدا قط إلا من وراء حجاب فقال له يا عبدى تمنى أعطك قال يارب فردنى إلى الدنيا فأقتل فيك ثانية فقال الرب تبارك وتعالى إنه قد سبق منى أنهم^(٢) [اليها] لا يرجعون قال يارب فأبلغ من ورأى فأنزل الله عز وجل « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » الآية . أخرجه ابن ماجه في سننه ، والترمذي في جامعه وقال : هذا حديث حسن غريب . وروى وكيع عن سالم بن الأقطس عن سعيد جبير « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ

(١) كفاً (بكسر الكاف) أى مواجهة ليس بينهما حجاب ولا رسول .

(٢) زيادة عن سنن الترمذي وابن ماجه .

اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ» قال : لما أصيب حمزة بن عبد المطلب ومُصْعَب بن عُمَيْر ورأوا ما رزقوا من الخير قالوا : ليت إخواننا يعلمون ما أصابنا من الخير كي يزدادوا في الجهاد رغبةً ؛ فقال الله تعالى أنا أبلغهم عنكم ، فأنزل الله تعالى : « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا — إلى قوله : لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ » . وقال أبو الضُّحَى : نزلت هذه الآية في أهل أُحُد خاصة . والحديث الأول يقتضى صحة هذا القول . وقال بعضهم : نزلت في شهداء بَدْر وكانوا أربعة عشر رجلا ؛ ثمانية من الأنصار، وستة من المهاجرين . وقيل : نزلت في شهداء بَرَمَعُونَة * وقصتهم مشهورة ذكرها محمد بن اسحاق وغيره . وقال آخرون : إن أولياء الشهداء كانوا إذا أصابهم نعمة وسرور تحسروا وقالوا : نحن في النعمة والسرور ، وآباؤنا وأبناؤنا وإخواننا في القبور . فأنزل الله تعالى هذه الآية تنفيساً عنهم وإخباراً عن حال قتلاهم .

قلت : وبالجملية وإن كان يحتمل أن يكون النزول بسبب المجموع فقد أخبر الله تعالى فيها عن الشهداء أنهم أحياء في الجنة يرزقون ، ولا محالة أنهم ماتوا وأن أجسادهم في التراب ، وأرواحهم حية كأرواح سائر المؤمنين ، وفُضِّلوا بالرزق في الجنة من وقت القتل حتى كأن حياة الدنيا دأمة لهم .

وقد اختلف العلماء في هذا المعنى . فالذى عليه المعظم ما ذكرناه وأن حياة الشهداء محقة . ثم منهم من يقول : تُرَدُّ إليهم الأرواح في قبورهم فينعمون ، كما يحيا الكفار في قبورهم فيعذبون . وقال مجاهد : يرزقون من ثمر الجنة ، أى يجدون ريحها وليسوا فيها . وصار قوم إلى أن هذا مجاز ، والمعنى أنهم في حكم الله مستحقون للتنعم في الجنة . وهو كما يقال : ما مات فلان ، أى ذكره حتى ؛ كما قيل :

مَوْتُ التَّقِيَّ حَيَاةٌ لَا فَنَاءَ لَهَا * قد مات قومٌ وهم في الناس أحياءُ

(١) راجع سيرة ابن هشام ص ٦٤٨ طبع أوربا .

فالمعنى أنهم يرزقون الثناء الجميل . وقال آخرون : أرواحهم في أجواف طير خضر وأنهم يرزقون في الجنة . ويتنعمون . وهذا هو الصحيح من الأقوال ؛ لأن ما صح به النقل فهو الواقع . وحديث ابن عباس نص يرفع الخلاف . وكذلك حديث ابن مسعود خرجه مسلم . وقد أتينا على هذا المعنى مبيناً في كتاب "التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة" . والحمد لله .

وقد ذكرنا هناك كم الشهداء ، وأنهم مختلفو الحال . وأما من تأول في الشهداء أنهم أحياء بمعنى أنهم سيحيون فبعد يردده القرآن والسنة ؛ فإن قوله تعالى : « بَلْ أَحْيَاءُ » دليل على حياتهم . وأنهم يرزقون ولا يُرزق إلا حي . وقد قيل : إنه يكتب لهم في كل سنة ثواب غزوة ، ويُشركون في ثواب كل جهاد كان بعدهم إلى يوم القيامة ؛ لأنهم سَنُوا أمر الجهاد . نظيره قوله تعالى : « مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا » . على ما يأتي بيانه هناك إن شاء الله تعالى . وقيل : لأن أرواحهم تركع وتسجد تحت العرش إلى يوم القيامة ، كأرواح الأحياء المؤمنين الذين بانوا على وضوء . وقيل : لأن الشهيد لا يبلى في القبر ولا تأكله الأرض . وقد ذكرنا هذا المعنى في « التذكرة » وأن الأرض لا تأكل الأنبياء والشهداء والعلماء والمؤذنين المحتسبين وحمة القرآن .

الثانية — إذا كان الشهيد حياً حُكماً فلا يُصلى عليه ، كالحى حساً . وقد اختلف العلماء في غسل الشهداء والصلاة عليهم ؛ فذهب مالك والشافعي وأبو حنيفة والثوري إلى غسل جميع الشهداء والصلاة عليهم ؛ إلا قتيلاً المعترك في قتال العدو خاصة ؛ لحديث جابر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : "أدفنوه بدمائهم" يعني يوم أحد ولم يغسلهم ، رواه البخاري . وروى أبو داود عن ابن عباس قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل أحد أن يُزرع عنهم الحديد والجلود وأن يُدفنوا بدمائهم وثيابهم . وبهذا قال أحمد وإسحاق والأوزاعي وداود بن علي وجماعة فقهاء الأمصار وأهل الحديث وابن علية . وقال سعيد بن المسيب والحسن : يغسلون . قال أحدهما : إنما لم تغسل شهداء أحد لكثرتهم والشغل عن ذلك . قال أبو عمر : ولم يقل بقول سعيد والحسن هذا أحد من فقهاء الأمصار إلا عبيد الله بن الحسن العنبري ، وليس

ما ذكروا من الشُّغل عن غُسل شهداء أحد علة ؛ لأن كل واحد منهم كان له وليٌ يَشْتَغِل به ويقوم بأمره . والعلة في ذلك — والله أعلم — ما جاء في الحديث من دِمَائِهِمْ ”أَنَّهُ تَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَرِيحٍ الْمِسْكِ“ فَبَانَ أَنَّ الْعِلَّةَ لَيْسَتْ الشُّغْلُ كَمَا قَالَ مَنْ قَالَ فِي ذَلِكَ وَلَيْسَ لِهَذِهِ الْمَسْأَلَةِ مَدْخَلٌ فِي الْقِيَاسِ وَالنَّظَرِ، وَإِنَّمَا هِيَ مَسْأَلَةٌ آتِبَاعٍ لِلْأَثَرِ الَّذِي نَقَلَهُ الْكَافَّةُ فِي قَتْلِ أَحَدٍ لَمْ يُغْسَلُوا . وقد احتج بعض المتأخرين ممن ذهب مذهب الحسن بقوله عليه السلام في شهداء أحد : ”أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“ . قال : وهذا يدل على خصوصهم وأنه لا يَشْرَكُهُمْ فِي ذَلِكَ غَيْرُهُمْ . قال أبو عمر : وهذا يشبه الشذوذ ، والقول بترك غُسلهم أولى ؛ لثبوت ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم في قَتْلِ أَحَدٍ وَغَيْرِهِمْ . وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ : رُبِّيَ رَجُلٌ بِسَهْمٍ فِي صَدْرِهِ أَوْ فِي حَلْقِهِ فَمَاتَ فَأُدْرِجَ فِي ثِيَابِهِ كَمَا هُوَ . قَالَ : وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

الثالثة — وأما الصَّلَاةُ عَلَيْهِمْ فَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي ذَلِكَ أَيْضًا ؛ فَذَهَبَ مَالِكٌ وَاللَّيْثُ وَالشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ وَدَاوُدُ إِلَى أَنَّهُ لَا يُصَلَّى عَلَيْهِمْ ؛ لِحَدِيثِ جَابِرٍ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مَنْ قَتَلَ أَحَدًا فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ ثُمَّ يَقُولُ : ”أَيُّهُمَا أَكْثَرَ أَخَذًا لِلْقُرْآنِ“ ؟ فَإِذَا أُشِيرَ لَهُ إِلَى أَحَدِهِمَا قَدَّمَهُ فِي اللَّحْدِ وَقَالَ : ”أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“ وَأَمَرَ بِدَفْنِهِمْ بِدَمَائِهِمْ وَلَمْ يُغْسَلُوا وَلَمْ يُصَلَّ عَلَيْهِمْ . وَقَالَ فَقَهَاءُ الْكُوفَةِ وَالْبَصْرَةِ وَالشَّامِ : يُصَلَّى عَلَيْهِمْ . وَرَوَوْا أَنَّهَا كَثِيرَةٌ أَكْثَرُهَا مَرَّاسِيلُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَى حِمْزَةٍ وَعَلَى سَائِرِ شُهَدَاءِ أَحَدٍ .

الرابعة — وأجمع العلماء على أن الشهيد إذا حُمِلَ حَيًّا وَلَمْ يَمُتْ فِي الْمَعْرَكَةِ وَعَاشَ وَأَكَلَ فَإِنَّهُ يُصَلَّى عَلَيْهِ ؛ كَمَا قَدْ صُنِعَ بِعَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

واختلفوا فيمن قُتِلَ مَظْلُومًا كَقَتْلِ الْخَوَارِجِ وَقُطَّاعِ الطَّرِيقِ وَشَبَهَ ذَلِكَ ؛ فَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَالثَّوْرِيُّ : كُلٌّ مِنْ قَتَلَ مَظْلُومًا لَمْ يُغْسَلْ ، وَلَكِنْ يُصَلَّى عَلَيْهِ وَعَلَى كُلِّ شَهِيدٍ ؛ وَهُوَ قَوْلُ سَائِرِ أَهْلِ الْعِرَاقِ . وَرَوَوْا مِنْ طَرِيقٍ كَثِيرَةٍ صَحَّاحٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ صُوحَانَ ، وَكَانَ قَتَلَ يَوْمَ الْجَمَلِ : لَا تَنْزِعُوا عَنِّي ثَوْبًا وَلَا تَغْسِلُوا عَنِّي دَمًا . وَرَوَى عَنْ عِمَارِ بْنِ يَاسِرٍ أَنَّهُ قَالَ مِثْلَ قَوْلِ زَيْدِ

ابن صُوحان . وقُتل عُمَار بن يَاسِرِ بَصْفَيْن ولم يَغْسَلْهُ عَلَى . وللشافعي قولان : أحدهما — يُغْسَلُ بِكَمِيعِ المَوْتَى إِلَّا مَنْ قَتَلَهُ أَهْلُ الحَرْبِ ؛ وَهَذَا قول مالِك . قال مالِك : لَا يُغْسَلُ مَنْ قَتَلَهُ الكُفَّارُ وَمَاتَ فِي المَعْتَرَكِ . وَكُلُّ قَتِيلٍ غَيْرِ قَتِيلِ المَعْتَرَكِ — قَتِيلُ الكُفَّارِ — فَإِنَّهُ يُغْسَلُ وَيُصَلَّى عَلَيْهِ . وَهَذَا قول أحمد بن حنبل رضى الله عنه . والقول الآخر للشافعي — لَا يُغْسَلُ قَتِيلُ البُغَاةِ . وقول مالِك أَصَحُّ ؛ فَإِنَّ غُسْلَ المَوْتَى قَدْ ثَبَتَ بِالإِجْمَاعِ وَتَقِيلُ الكَافَّةُ . فَوَاجِبٌ غُسْلُ كُلِّ مَيِّتٍ إِلَّا مَنْ أُنْجِرَ بِهِ إِجْمَاعٌ أَوْ سُنَّةٌ ثَابِتَةٌ . وبالله التوفيق .

الخامسة — العدو إذا صبح قوما في منزلهم ولم يعلموا به فقتل منهم فهل يكون حكمه حكم قتل المعترك ، أو حكم سائر الموتي ؛ وهذه مسألة نزلت عندنا بقَرْطُبَةِ أعَاذَهَا اللهُ : أَغَارَ العَدُو — قَصَمَهُ اللهُ — صَبِيحَةَ الثَّالِثِ مِنْ رَمَضَانَ المَعْظَمِ سَنَةِ سَبْعٍ وَعَشْرِينَ وَسِتِّمِائَةٍ وَالنَّاسِ فِي أَجْرَانِهِمْ عَلَى غَفْلَةٍ ، فَقَتَلَ وَأَسْرَ ، وَكَانَ مِنْ جُمْلَةٍ مَنْ قُتِلَ وَالَّذِي رَحِمَهُ اللهُ ؛ فَسَأَلْتُ شَيْخَنَا المَقْرئِ الأَسَازِدَ أَبَا جَعْفَرٍ أَحْمَدَ المَعْرُوفَ بِأَبِي حِجَّةٍ فَقَالَ : غَسَلَهُ وَصَلَّ عَلَيْهِ ، فَإِنْ أَبَاكَ لَمْ يَقْتُلْ فِي المَعْتَرَكِ بَيْنَ الصَّفَيْنِ . ثُمَّ سَأَلْتُ شَيْخَنَا رِبْعَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنَ أَحْمَدَ بْنَ رِبْعٍ ابْنَ أَبِي فَقَالَ : إِنْ حَكَمَهُ حَكَمُ القَتْلِ فِي المَعْتَرَكِ . ثُمَّ سَأَلْتُ قَاضِيَ الجَمَاعَةِ أَبَا الحَسَنِ عَلِيَّ بْنَ قَطْرَالٍ وَحَوْلَهُ جَمَاعَةٌ مِنَ الفُقَهَاءِ فَقَالُوا : غَسَلَهُ وَكَفَّنَهُ وَصَلَّ عَلَيْهِ ؛ فَفَعَلْتُ . ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ وَقَفْتُ عَلَى المَسْأَلَةِ فِي «التَّبَصُّرَةِ» لِأَبِي الحَسَنِ النَّخَعِيِّ وَغَيْرِهَا ، وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ قَبْلَ ذَلِكَ مَا غَسَلْتُهُ ، وَكَنْتُ دَفَنْتُهُ بِدَمِهِ فِي ثِيَابِهِ .

السادسة — هذه الآية تدل على عظيم ثواب القتل في سبيل الله والشهادة فيه حتى أنه يكفر الذنوب ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم : «القتل في سبيل الله يكفر كل شيء إلا الدين» كذلك قال لي جبريل عليه السلام آنفاً . قال علماؤنا : «وذكر الدين تنبيه على ما في معناه من الحقوق المتعلقة بالذمة ، كالغصب وأخذ المال بالباطل وقتل العمد وإجراحه وغير ذلك من التبعات ، فإن كل هذا أولى ألا يغفر بالجهاد من الدين فإنه أشد ، والقصاص في هذا

(١) في بعض الأصول : «بأن حجة» .

كله بالحسنات والسيئات حسبا وردت به السنة الثابتة . روى عبد الله بن أنيس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " يَحْشُرُ اللَّهُ الْعِبَادَ - أَوْ قَالَ النَّاسَ ، شَكَّ هَمَامٌ ^(١) ، وَأَوْمَأَ بِيَدِهِ إِلَى الشَّامِ - عُرَاةٌ غُرُلًا ^(٢) بَهْمًا . قُلْنَا : مَا بِهِمْ ؟ قَالَ : لَيْسَ مَعَهُمْ شَيْءٌ فَيَنَادِيهِمْ بِصَوْتٍ يَسْمَعُهُ مَنْ قُرْبٍ وَمَنْ بَعْدُ أَنَا الْمَلِكُ أَنَا الدِّيَانُ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ وَأَحَدٌ مِنْ أَهْلِ النَّارِ يَطْلُبُهُ بِمَظْلِمَةٍ وَلَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ النَّارِ أَنْ يَدْخُلَ النَّارَ وَأَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ يَطْلُبُهُ بِمَظْلِمَةٍ حَتَّى اللَّطْمَةِ . قَالَ قُلْنَا : كَيْفَ وَإِنَّا نَأْتِي اللَّهَ حُفَاةَ عُرَاةٍ غُرُلًا . قَالَ : بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ " . أَخْرَجَهُ الْحَارِثُ بْنُ أَبِي أُسَامَةَ . وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : " أَتَدْرُونَ مَا الْمُفْلِسُ . قَالُوا : الْمُفْلِسُ فِينَا مَنْ لَا دِرْهَمَ لَهُ وَلَا مَتَاعَ . فَقَالَ : " إِنَّ الْمُفْلِسَ مِنْ أُمَّتِي مَنْ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِصَلَاةٍ وَصِيَامٍ وَزَكَاةٍ وَيَأْتِي قَدْ شَتَمَ هَذَا وَقَذَفَ هَذَا وَأَكَلَ مَالَ هَذَا وَسَفَكَ دَمَ هَذَا وَضْرَبَ هَذَا فَيُعْطَى هَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ فَإِنْ قَنَيْتَ حَسَنَاتِهِ قَبْلَ أَنْ يُقْضَى مَا عَلَيْهِ أَخَذَ مِنْ خَطَايَاهُمْ فَطَرَحَتْ عَلَيْهِ ثُمَّ طَرَحَ فِي النَّارِ " . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنَّ رَجُلًا قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ أُحْيِيَ ثُمَّ قُتِلَ ثُمَّ أُحْيِيَ ثُمَّ قُتِلَ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ مَا دَخَلَ الْجَنَّةَ حَتَّى يُقْضَى عَنْهُ " . وَرَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " نَفْسُ الْمُؤْمِنِ مَعْلُوقَةٌ مَا كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ " . وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ زُهَيْرٍ : سَأَلَ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ : هُوَ صَحِيحٌ . فَإِنْ قِيلَ : فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ بَعْضَ الشَّهَدَاءِ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ مِنْ حِينَ الْقَتْلِ ، وَلَا تَكُونُ أَرْوَاحُهُمْ فِي جَوْفِ طَيْرٍ كَمَا ذَكَرْتُمْ ، وَلَا يَكُونُونَ فِي قُبُورِهِمْ ، فَأَيْنَ يَكُونُونَ ؟ قُلْنَا : قَدْ وَرَدَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : " أَرْوَاحُ الشَّهَدَاءِ عَلَى نَهْرِ بَابِ الْجَنَّةِ يُقَالُ لَهُ بَارِقٌ يَخْرُجُ عَلَيْهِمْ رِزْقُهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ بَكْرَةً وَعَشِيًّا " فَلَعَلَّهُمْ هَؤُلَاءِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَلِهَذَا قَالَ الْإِمَامُ أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ عَطِيَّةٍ : وَهَؤُلَاءِ طَبَقَاتُ وَأَحْوَالُ مُخْتَلِفَةٌ يَجْمَعُهَا أَنَّهُمْ « يُرْزَقُونَ » . وَقَدْ أَخْرَجَ الْإِمَامُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ مَاجَةَ الْقَزْوِينِيُّ فِي سَنَنِهِ عَنْ

(١) هو همام بن يحيى ، أحد رجال سنة هذا الحديث .

(٢) الغرل (بضم فسكون) جمع الأغرل ، وهو الأكلف .

سليم بن عامر قال سمعت أبا أمامة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
 " شهيد البحر مثل شهيد البر والماء^(١) في البحر كالمشحط^(٢) في دمه في البر وما بين الموجتين
 كقاطع الدنيا في طاعة الله وأن الله عز وجل وكل ملك الموت بقبض الأرواح إلا شهيد
 البحر فإنه يتولى قبض أرواحهم ويغفر أشهيد البر الذنوب كلها إلا الدين ولشهيد البحر
 الذنوب والدين " .

السابعة — الدين الذي يُحبس به صاحبه عن الجنة — والله أعلم — هو الذي قد
 ترك له وفاء ولم يُوص به . أو قدر على الأداء فلم يؤده ، أو آذانه في سرف أو في سفه ومات
 ولم يوفه . وأما من آذان في حق واجب لفاقة وعُسرو مات ولم يترك وفاء فإن الله لا يحبسه
 عن الجنة إن شاء الله ؛ لأن على السلطان فرضاً أن يؤدى عنه دينه ، إما من جملة الصدقات ،
 أو من سهم الغارمين ، أو من القىء الراجع على المسلمين . قال صلى الله عليه وسلم : " من ترك
 ديناً أو ضياعاً فعلى الله ورسوله ومن ترك مالا فلورثته " . وقد زدنا هذا الباب بياناً في كتاب
 (التذكرة) والحمد لله .

الثامنة — قوله تعالى : (عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ) فيه حذف مضاف تقديره عند
 كرامة ربهم . و «عند» هنا تقتضى غاية القرب ، فهي كدَى ولذلك لم تصر فيقال : عنيد ؛
 قاله سيبويه . فهذه عنديّة الكرامة لا عنديّة المسافة والقرب . و «يرزقون» هو الرزق المعروف
 في العادات . ومن قال هي حياة الذكّر قال : يرزقون الثناء الجميل . والأقول الحقيقة .
 وقد قيل : إن الأرواح تُدرك في تلك الحال التي يسرحون فيها من روائح الجنة وطيبها ونعيمها
 وسرورها ما يليق بالأرواح ؛ مما ترتق ويتعش به . وأما الذات الإنسانية فإذا أعيدت تلك
 الأرواح إلى أجسادها استوفت من النعم جميع ما أعد الله لها . وهذا قول حسن وإن كان فيه
 نوع من المجاز فهو الموافق لما اخترناه . والموفق الإله . و (فَرِحِينَ) نصب في موضع الحال

(١) الماء : الذي يدار برأسه من ربح البحر ، واضطراب السفينة بالأمواج .

(٢) تشحط المقتول في دمه تخبط فيه واضطرب وتمزق . (٣) الضياع : (فتح أوله) : العيال .

من المضمهر في « يرزقون » . ويجوز في الكلام « فِرْحُون » على النعت لأحياء . وهو من الفرح بمعنى السرور . والفضل في هذه الآية هو النعيم المذكور . وقرأ ابن السَّمِيع « فَارِحِينَ » بالألف وهما لغتان كالفره والفاره ، والحذر والحاذر ، والطمع والطامع ، والبخل والباخل . قال النحاس : ويجوز في غير القرآن رفعه يكون نعتاً لأحياء .

قوله تعالى : ﴿ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ ﴾ المعنى لم يلحقوا بهم في الفضل ، وإن كان لهم فضل . وأصله من الإشارة ؛ لأن الإنسان إذا فرح ظهر أثر السرور في وجهه . وقال السدي : يؤتى الشهيد بكتاب فيه ذكر من يقدم عليه من إخوانه ، فيستبشر كما يستبشر أهل الغائب بقدومه في الدنيا . وقال قتادة وابن جريج والربيع وغيرهم : استبشارهم بأنهم يقولون : إخواننا الذين تركنا خلفنا في الدنيا يقاتلون في سبيل الله مع نبيهم ، فيستشهدون فينالون من الكرامة مثل ما نحن فيه ؛ فيسرون وفرحون لهم بذلك . وقيل : إن الإشارة بالاستبشار للذين لم يلحقوا بهم إلى جميع المؤمنين وإن لم يقتلوا ، ولكنهم لما عاينوا ثواب الله وقع اليقين بأن دين الإسلام هو الحق الذي يثيب الله عليه ؛ فهم فرحون لأنفسهم بما آتاهم الله من فضله ، مستبشرون للمؤمنين بأن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . ذهب إلى هذا المعنى الزجاج وابن فُورك :

قوله تعالى : ﴿ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١٧١)

أي بجنة من الله . ويقال : بمغفرة من الله . ﴿ وَفَضْلٍ ﴾ هذا لزيادة البيان . والفضل داخل في النعمة . وفيه دليل على اتساعها ، وأنها ليست كنعم الدنيا . وقيل : جاء الفضل بعد النعمة على وجه التأكيد . وروى الترمذي عن المقدم بن معديكرِب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « للشَّهيد عند الله ست خصال — كذا في الترمذي وابن ماجه «ست» ،

(١) وفي العدد سبع — يغفر له في أول دفعة (٢) ويرى مقعده من الجنة ويُجَار من عذاب القبر ويأمن من الفزع الأكبر ويوضع على رأسه تاج الوقار الياقوتة منها خير من الدنيا وما فيها ويزوج اثنتين وسبعين زوجة من الخور العين ويُشَقَّ في سبعين من أقاربه قال : هذا حديث حسن صحيح غريب . وهذا تفسير النعمة والفضل . والآثار في هذا المعنى كثيرة . وروى عن مجاهد أنه قال : السيوف مفاتيح الجنة . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أكرم الله تعالى الشهداء بنحس كرامات لم يُكرم بها أحدا من الأنبياء ولا أنا أحدها أن جميع الأنبياء قبض أرواحهم ملك الموت وهو الذي سيقبض رُوحى وأما الشهداء فآله هو الذي يقبض أرواحهم بقدرته كيف يشاء ولا يُسلط على أرواحهم ملك الموت . والثاني أن جميع الأنبياء قد غُسلوا بعد الموت وأنا أغسَل بعد الموت والشهداء لا يُغسلون ولا حاجة لهم إلى ماء الدنيا . والثالث أن جميع الأنبياء قد كُفِّتوا وأنا أُكفَّن والشهداء لا يُكفَّنون بل يُدفنون في ثيابهم . والرابع أن الأنبياء لما ماتوا سُموا أمواتا وإذا مات الشهداء لا يُسمون مَوْتَى . والخامس أن الأنبياء تُعطى لهم الشفاعة يوم القيامة وشفاعتي أيضا يوم القيامة وأما الشهداء فإنهم يشفعون كل يوم فيمن يشفعون » .

قوله تعالى : ﴿ وَأَن لَّكَ قَرَأَهُ الْكِسَائِي بِكسر الألف ، والباقون بالنصب ، فن قرأ بالنصب فعناه يستبشرون بنعمة من الله ويستبشرون بأن الله لا يضيع أجر المؤمنين . ومن قرأ بالكسر فعلى الابتداء . ودليله قراءة ابن مسعود « والله لا يضيع أجر المؤمنين » .

قوله تعالى : الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٢﴾

(١) في حاشية السدي على سنن ابن ماجه : « قوله ست خصال المذكورات سبع إلا أن يجعل الإجارة والأمن من الفزع واحدة » . (٢) دفعة : قال الدمري ضبطناه في جامع الترمذي بضم الدال « وكذلك قال أهل اللغة » . الدفعة بالضم ما دفع من إناء أو سقاء فأنصب بمرة ؛ وكذلك الدفعة من المطر وغيره مثل الدفقة بالقاف . وأما الدفعة بالفتح فهي المرة الواحدة فلا يصلح ههنا » .

«الذين» في موضع رفع على الابتداء، وخبره «من بعد ما أصابهم القرح». ويجوز أن يكون في موضع خفض بدل من المؤمنين، أو من «الذين لم يلحقوا». ((استجابوا)) بمعنى أجابوا، والسين والتاء زائدتان. ومنه قوله:

* فلم يَسْتَجِبْهُ عند ذاك ^(١) يُجِيبُ *

وفي الصحيحين عن عروة ابن الزبير قال قالت لى عائشة رضى الله عنها: كان أبواك من الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح. لفظ مسلم. وعنه عن عائشة: يا ابن أختي كان أبواك - تعني الزبير وأبا بكر - من الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح. قالت: لما انصرف المشركون من أحد وأصاب النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ما أصابهم خاف أن يرجعوا فقال: "من يتدب لهؤلاء حتى يعلموا أن بنا قوة" فانتدب أبو بكر والزبير في سبعين؛ فخرجوا في آثار القوم، فسمعوا بهم وأنصرفوا بنعمة من الله وفضل. وأشارت عائشة رضى الله عنها إلى ما جرى في غزوة حمراء الأسد، وهي على نحو ثمانية أميال من المدينة؛ وذلك أنه لما كان يوم الأحد، وهو الثاني من يوم أحد، نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس بإتباع المشركين، وقال: "لا يخرج معنا إلا من شهد بها بالأمس" فنهض معه مائتا رجل من المؤمنين. في البخاري فقال: "من يذهب في إثرهم" فانتدب منهم سبعون رجلا. قال: كان فيهم أبو بكر والزبير على ما تقدم، حتى بلغ حمراء الأسد، مُرْهِبًا للعدو؛ فربما كان فيهم المُنْقَلَب بالجراح لا يستطيع المشي ولا يجد مرْكوبًا، فربما يحمل على الأعناق؛ وكل ذلك آمتثالًا لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ورغبة في الجهاد. وقيل: إن الآية نزلت في رجلين من بني عبد الأشهل كانا مُتَخَنَيْنَ بالجراح؛ يتوَكَّأ أحدهما على صاحبه، وخرجا مع النبي صلى الله عليه وسلم؛ فلما وصلوا حمراء الأسد، لقيهم نعيم بن مسعود فأخبرهم أن أبا سفيان ابن حرب ومن معه من قريش قد جمَّعوا جُوعَهُم، وأجمعوا رأيهم على أن يأتوا إلى المدينة

(١) هذا عجز بيت لكعب بن سعد الغنوي يرى أخاه أبا المغوار؛ وصدده:

* وداع دعا يا من يجيب الى الندى *

فيسأصلوا أهلها؛ فقالوا : ما أخبرنا الله عنهم « حسبنا الله ونعم الوكيل » . فبينما قريش قد أجمعوا على ذلك إذ جاءهم مَعْبِدُ الْخُزَاعِيَّ، وكانت خُزَاعَةُ حلفاءَ النبي صلى الله عليه وسلم وعيبة ^(١) نصحه ، وكان قد رأى حال أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وما هم عليه ؛ ولما رأى عزم قريش على الرجوع ليستأصلوا أهل المدينة احتمله خوفُ ذلك ، وخالَصُ نصحه للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه على أن خَوْفَ قريشا بأن قال لهم : قد تركت مجدا وأصحابه بجمراء الأسد في جيش عظيم ، قد اجتمع له من كان تخلف عنه ، وهم قد تحزقوا عليكم ؛ فالنَّجَاءَ النَّجَاءَ ! فإنى أتهاك عن ذلك ، فوالله لقد حملنى ما رأيتُ أن قلتُ فيه أبياتا من الشعر . قال : وما قلت ؟ قال : قلت :

كادت تُهَدُّ من الأصوات راحتي * إذ سالت الأرض بالجرْدِ الأبايل ^(٢)
تردى بأسد كرام لا تنابله * عند اللقاء ولا ميل معازيل ^(٣)
فظلْتُ عدوا أظن الأرض مائلة * لما سموا برئيس غير تحذول ^(٤)
فقلت ويل ابن حرب من لقائكم * إذا تغطمطت البطحاء بالخيَل ^(٥)
إني نذير لأهل البسل ضاحية * لكَلْ ذى إربة منهم ومعقول ^(٥)
من جيش أحمد لا وخش قنابله * وليس يوصف ما أُنذرت بالقيَل

قال : فتنبى ذلك أبا سفيان ومن معه ، وقذف الله في قلوبهم الرُّعب ، ورجعوا إلى مكة خائفين مسرعين ، ورجع النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه إلى المدينة منصورا ؛ كما قال الله تعالى : « فَأَنقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَّمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ » أى قتال ورُعب . وأستأذن

- (١) عيبة الرجل : موضع سره . (٢) الجرد : خيل قصيرة شعر الجلد . والأبايل : جماعة في تفرقة .
(٣) ردت الخيل رديا ورديانا : رجعت الأرض بجوافرها في سيرها وعدوها .
والتنابله : القصار ؛ واحد من تنبال . والأميل : الذى يميل على السرج في جانب ولا يستوى عليه . وقيل : هو الكسل الذى لا يحسن الركوب والفروسية . والمعازيل : القوم ليس معهم سلاح ؛ واحد من معزال .
(٤) قال صاحب الروض الأنف : « تغطمطت البطحاء » لفظ مستعار عن الغمطة . وهو صوت غليان القدر .
قوله (الخيل) جعل الرفع حرف لين . والأبيات كلها مرادة الروى بحرف مد ولين ، وهذا هو السناد .
(٥) الوحش : رذال الناس وسقاطتهم . والقنابل : الطاقة من الناس ومن الخيل . الواحد قنبل وقنبلة .

جابر بن عبد الله إلى النبي صلى الله عليه وسلم في الخروج معه فأذن له . وأخبرهم تعالى أن الأجر العظيم قد تحصيل لهم بهذه القفلة . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم "إنها غزوة" . هذا تفسير الجمهور لهذه الآية . وشذَّ مجاهد وعكرمة رحمهما الله تعالى فقالا : إن هذه الآية من قوله : «الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ — إلى قوله : — عظيم» إنما نزلت في خروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى بدرٍ الصغرى . وذلك أنه خرج إلى ميعاد أبي سفيان في أحد ، إذ قال : مَوْعِدَنَا بِدْرٌ مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "قولوا نعم" فخرج النبي صلى الله عليه وسلم قبل بدرٍ ، وكان بها سوق عظيم ، فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه دراهم ، وقرب من بدر بجاءه نعيم بن مسعود الأشجعي ، فأخبره أن قريشاً قد اجتمعت وأقبلت لحربه هي ومن أنضاف إليها ، فأشفق المسلمون من ذلك ، لكنهم قالوا : «حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ» فصمموا حتى أتوا بدرًا فلم يجدوا أحداً ، ووجدوا السوق فاشتروا بدراهمهم أدمًا وتجارة ، وأقبلوا ولم يلقوا كيداً ، ورمحوا في تجارتهم ؛ فذلك قوله تعالى : «فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ» أي وفضل في تلك التجارات . والله أعلم .

قوله تعالى : «الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ

فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ» (١٧٣)

اختلف في قوله تعالى : «الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ» فقال مجاهد ومقاتل وعكرمة والكوفي : نعيم بن مسعود الأشجعي . واللفظ عام ومعناه خاص ؛ كقوله : «أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ» يعني محمداً صلى الله عليه وسلم . السدِّي : هو أعرابي جعل له جعل على ذلك . وقال ابن إسحاق وجماعة : يريد بالناس ركب عبد القيس ، مروا بأبي سفيان فدسهم إلى المسلمين ليثبطوهم . وقيل : الناس هنا المنافقون . قال السدِّي : لما تجهز النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه للسير إلى بدرٍ الصغرى لميعاد أبي سفيان أتاهم المنافقون وقالوا : نحن أصحابكم الذين

(١) صم في السير وغيره : مضى .

نهيناكم عن الخروج إليهم وعصيتمونا، وقد قاتلوكم في دياركم وظفروا؛ فإن أتيتموهم في ديارهم فلا يرجع منكم أحد . فقالوا : « حسبنا الله ونعم الوكيل » . وقال أبو معشر : دخل ناس من هذيل من أهل تهامة المدينة ، فسألهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي سفيان فقالوا : « قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ » جموعاً كثيرة « فَأَخْشَوْهُمْ » أى نخافوهم وأحذروهم ؛ فإنه لا طاقة لكم بهم . فالناس على هذه الأقوال على بابهِ من الجمع . والله أعلم .

قوله تعالى : « فَزَادَهُمْ إِيمَانًا » أى فزادهم قول الناس إيماناً ، أى تصديقاً و يقيناً في دينهم ، وإقامة على نصرتهم ، وقوة وجرأة واستعداداً . فزيادة الإيمان على هذا هى في الأعمال . وقد اختلف العلماء في زيادة الإيمان ونقصانه على أقوال . والعقيدة في هذا على أن نفس الإيمان الذى هو تاج واحد ، وتصديق واحد بشىء ما ، إنما هو معنى قود ، لا يدخل معه زيادة إذا حصل ، ولا يبقى منه شىء إذا زال ؛ فلم يبق إلا أن تكون الزيادة والنقصان في متعلقاته دون ذاته . فذهب جمع من العلماء إلى أنه يزيد وينقص من حيث الأعمال الصادرة عنه ، لا سيما أن كثيراً من العلماء يوقعون اسم الإيمان على الطاعات ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « الإيمان بضع وسبعون باباً فأعلاها قول لا إله إلا الله وأدناها إمطة الأذى عن الطريق » أخرجه الترمذى ، وزاد مسلم « والحياء شعبة من الإيمان » . وفي حديث على رضي الله عنه : إن الإيمان ليدو لمطة بيضاء في القلب ، كلما ازداد الإيمان ازدادت اللطة . وقوله « لمطة » قال الأصمعى : اللطة مثل النكتة ونحوها من البياض ؛ ومنه قيل : فرس ألمط ، إذا كان يجحفلته شىء من بياض . والمحدثون يقولون « لمطة » بالفتح . وأما كلام العرب فبالضم ؛ مثل شبهة ودهمة ونحرة . وفيه حجة على من أنكر أن يكون الإيمان يزيد وينقص . ألا تراه يقول : كلما ازداد الإيمان ازدادت اللطة حتى يبيض القلب كله . وكذلك النفاق يبدو لمطة سوداء في القلب كلما ازداد النفاق أسود القلب حتى يسود القلب كله . ومنهم من قال : إن الإيمان عرس ، وهو لا يثبت زمانين ؛ فهو للنبي صلى الله عليه وسلم وللصلحاء متعاقب ، فيزيد باعتبار توالي أمثاله على قلب المؤمن ، وباعتبار دوام حضوره .

وينقص بتوالي الغفلات على قلب المؤمن . أشار إلى هذا أبو المعالي . وهذا المعنى موجود في حديث الشفاعة « حديث أبي سعيد الخدري » أخرجه مسلم . وفيه « فيقول المؤمنون يا ربنا إخواننا كانوا يصومون ويصلّون ويحجّون فيقال لهم أخرجوا من عرفتم فتحرم صورهم على النار فيخرجون خلقا كثيرا قد أخذت النار إلى نصف ساقية وإلى ركبتيه ثم يقولون ربنا ما بقي فيها أحد ممن أمرتنا به فيقول أرجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها أحدا ممن أمرتنا ثم يقول أرجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها ممن أمرتنا أحدا ثم يقول أرجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه » وذكر الحديث . وقد قيل : إن المراد بالإيمان في هذا الحديث أعمال القلوب ؛ كالنية والإخلاص والخوف والنصيحة وشبه ذلك . وسمّاها إيمانا لكونها في محل الإيمان أو عن الإيمان ، على عادة العرب في تسمية الشيء باسم الشيء إذا جاوره ، أو كان منه بسبب . دليل هذا التأويل قول الشافعين بعد إخراج من كان في قلبه مثقال ذرة من خير : « لم نذر فيها خيرا » مع أنه تعالى يُخرج بعد ذلك جموعا كثيرة ممن يقول لا إله إلا الله ، وهم مؤمنون قطعاً ؛ ولو لم يكونوا مؤمنين لما أخرجهم . ثم إن عدم الوجود الأول الذي يُرْكَب عليه المثل لم يكن زيادة ولا نقصان . وقدر ذلك في الحركة . فإن الله سبحانه إذا خلق عالما فردّا وخلق معه مثله أو أمثاله معلومات فقد زاد علمه ؛ فإن أعدم الله الأمثال فقد نقص ، أي زالت الزيادة . وكذلك إذا خلق حركة وخلق معها مثلها أو أمثالها . وذهب قوم من العلماء إلى أن زيادة الإيمان ونقصه إنما هو من طريق الأدلة ، فتريد الأدلة عند واحد فيقال في ذلك : إنها زيادة في الإيمان ؛ وبهذا المعنى — على أحد الأقوال — فضل الأنبياء على الخلق ، فإنهم علموه من وجوه كثيرة ، أكثر من الوجوه التي علمه الخلق بها . وهذا القول خارج عن مقتضى الآية ؛ إذ لا يتصور أن تكون الزيادة فيها من جهة الأدلة . وذهب قوم : إلى أن الزيادة في الإيمان إنما هي بتزول الفرائض والأخبار في مدة النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي المعرفة بها بعد الجهل غابر الدهر .

وهذا إنما هو زيادة إيمان؛ فالقول فيه إن الإيمان يزيد قول مجازي، ولا يتصور فيه
النقص على هذا الحد، وإنما يتصور بالإضافة إلى من علم. فاعلم.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ أي كافينا الله. وحسب مأخوذ من
الإحساب، وهو الكفاية. قال الشاعر:

فتملاً بيتنا إقطاً^(١) وسمنا • وحسبك من غنى شيع وري

روى البخاري عن ابن عباس قال في قوله تعالى: «الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا
لَكُمْ - إلى قوله: - وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ» قالها إبراهيم الخليل عليه السلام حين
أُلقي في النار. وقالها محمد صلى الله عليه وسلم حين قال لهم الناس: إن الناس قد جمعوا لكم.
والله أعلم.

قوله تعالى: فَأَنْقَلِبُوا بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَّمْ يَمَسَّ لَهُمْ سُوءٌ وَأَتَّبِعُوا
رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴿١٧٤﴾

قال علماؤنا: لما قوضوا أمورهم إليه، وأعتمدوا بقلوبهم عليه، أعطاهم من الجزاء
أربعة معاني: النعمة، والفضل، وصرف السوء، وأتباع الرضا. فرضاهم عنه، ورضى عنهم.

قوله تعالى: إِنَّمَا ذَٰلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ
وَخَافُوا اللَّهَ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٧٥﴾

قال ابن عباس وغيره: المعنى يخوفكم أوليائه؛ أي بأوليائه، أو من أوليائه؛ فحذف
حرف الجر ووصل الفعل إلى الآثم فنصب. كما قال تعالى: «لِيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا» أي لينذركم
ببأس شديد؛ أي يخوف المؤمن بالكافر. وقال الحسن والسدي: المعنى يخوف أوليائه
المنافقين؛ ليقعدوا عن قتال المشركين. فأما أولياء الله فإنهم لا يخافونه إذا خوفهم. وقد

(١) الأقط: شئ. يتخذ من اللبن المخيض يطبخ ويترك حتى يمتلئ.

قيل : إن المراد هذا الذي يخوفكم بجمع الكفار شيطاناً من شياطين الإنس ؛ إتما نعيم بن مسعود أو غيره ، على الخلاف في ذلك كما تقدم . (فَلَا تَخَافُوهُمْ) أى لاتخافوا الكافرين المذكورين في قوله : « إنا الناس قد جمعوا لكم » . أو يرجع إلى الأولياء إن قلت : إن المعنى يخوف بأوليائه أى يخوفكم أوليائه .

قوله تعالى : (وَخَافُونَ) أى خافون في ترك أمرى إن كنتم مصدقين بوعدى . والخوف في كلام العرب الدُّعْر . وَخَافَنِي فلان خَفَفْتُهُ ، أى كُنْتُ أَشَدَّ خَوْفًا مِنْهُ . وَالْخَوْفَاءُ الْمَفَازَةُ لا ماء بها . ويقال : نَاقَةٌ خَوْفَاءٌ وهى الجرباء . والخافة كالخريطة من الأَدَمِ يُسْتَارُ فِيهَا الْعَسَلُ . قال سهل بن عبد الله : اجتمع بعض الصديقين إلى إبراهيم الخليل فقال : ما الخوف ؟ فقال : لا تأمن حتى تبلغ المأمن . قال سهل : وكان الربيع بن خيثم إذا مَرَّ بِكَبِيرٍ يُقَشَّى عَلَيْهِ ؛ فَقِيلَ لِعَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ ذَلِكَ ؛ فَقَالَ : إِذَا أَصَابَهُ ذَلِكَ فَأَعْلَمُونِي . فأصابه فأعلموه ، بخاءه فأدخل يده في قميصه فوجد حركته عالية فقال : أشهد أن هذا أخوف زمانكم . فالتائف من الله تعالى هو أن يخاف أن يعاقبه إتما في الدنيا وإتما في الآخرة ؛ ولهذا قيل : ليس الخائف الذى يبكى ويمسح عينيه ، بل الخائف الذى يترك ما يخاف أن يُعَذَّبَ عَلَيْهِ . ففرض الله تعالى على العباد أن يخافوه فقال : « وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » وقال « وَإِلَّاهُ فَارْهَبُونَ » . ومدح المؤمنين بالخوف فقال : « يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ » . ولأرباب الإشارات في الخوف عبارات مرجعها إلى ما ذكرنا . قال الأستاذ أبو علي الدقاق : دخلت على أبي بكر بن فورك رحمه الله عائدا ، فلما رآني دَمَعَتْ عَيْنَاهُ ، فَقُلْتُ لَهُ : إِنَّ اللَّهَ يَعَافُكَ وَيَسْفِيكَ . فقال لى : أترانى أخاف من الموت ؟ إنما أخاف مما وراء الموت . وفي سنن ابن ماجه عن أبي ذر قال

(١) يقال مفازة خوقاء (بالقاف لا بالقاء) أى واسعة الجوف أو لا ماء بها . كما يقال ناقة خوقاء (بالقاف كذلك) أى جرباء (انظر اللسان مادة خوق) وليس فيه ولا في كتاب آخر من كتب اللغة هذان المعنيان في مادة « خوف » بالقاء . (٢) الكبير : كبير الحداد ، وهو زق أو جلد غليظ ذو حافات ؛ وهو المعروف الآن بالمنفاخ . وأما الكور فهو المنبى من الطين .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ وَأَسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُونَ أَطَّتِ السَّمَاءُ ^(١) وَحُقَّ لَهَا أَنْ تَنْطُ مَا فِيهَا مَوْضِعَ أَرْبَعِ أَصَابِعٍ إِلَّا وَمَلَكٌ وَاضِعٌ جَبْهَتَهُ سَاجِدًا لِلَّهِ وَاللَّهُ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَصَحَّحْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا وَمَا تَلَذَّذْتُمْ بِالنِّسَاءِ عَلَى الْفُرُشَاتِ وَنَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعْدَاتِ ^(٢) تَجَارُونَ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ لَوَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ شَجَرَةً تُعْصَدُ ^(٣) . نَحْرَجُهُ التِّرْمِذِيُّ ^(٤) وَقَالَ : حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ . وَيُرْوَى مِنْ غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ أَنَّ أَبَا ذَرٍّ قَالَ : " لَوَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ شَجَرَةً تُعْصَدُ " . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قوله تعالى : وَلَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ ^ق أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ^(١٧٦) قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ ﴾ هؤلاء قوم أسلموا ثم آرتدوا خوفا من المشركين ؛ فَأَغَمَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَلَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ » . وقال الكلبي : يعني به المنافقين ورؤساء اليهود ؛ كَتَمُوا صِفَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكِتَابِ فَتَرَات . ويقال : إن أهل الكتاب لما لم يُؤْمِنُوا شَقَّ ذَلِكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ لِأَنَّ النَّاسَ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِمْ وَيَقُولُونَ إِنَّهُمْ أَهْلُ كِتَابٍ ؛ فَلَوْ كَانَ قَوْلُهُ حَقًّا لَاتَّبَعُوهُ ، فَتَرَات « وَلَا يَحْزُنُكَ » . قراءة نافع بضم الياء وكسر الزاي حيث وقع إلا في — الأنبياء — « لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ ^(٥) » فَإِنَّهُ يَفْتَحُ الْيَاءَ وَيُضِمُّ الزَايَ . وَضِدَهُ أَبُو جَعْفَرٍ . وَقَرَأَ ابْنُ مُحْيِصِنٍ كُلَّهُمَا بِضَمِّ الْيَاءِ وَالزَايَ . وَالْبَاقُونَ كُلُّهُمْ بِفَتْحِ الْيَاءِ وَضَمِّ الزَايَ .

(١) الأُطِيط : صوت الأفتاب ، وأُطِيط الابل : أصواتها وحنينها . أى إن كثرة ما فى السماء من الملائكة قد أثقلها حتى أطت . وهذا مثل وإيدان بكثرة الملائكة وإن لم يكن ثم أطيط . وإنما هو كلام تقريب أريد به تقرير عظيمة الله عز وجل (عن ابن الأثير) . (٢) الصعدات : الطرق ، وهى جمع صعد ؛ كطرق وطرفات . وقيل : جمع صعدة . كظلمة وهى فناء باب الدار ، وعمر الناس بين يديه . (٣) جأر القوم جوارا : رفعوا أصواتهم بالدعاء متضرعين . (٤) تعصد : تقطع بالمعصد ؛ والمعصد والمعصا مثل المنجل يقطع به الشجر .

وهما لغتان : حَزَنِي الأَمْرَ يُحْزِنُنِي ، وَأَحْزَنِي أَيضاً وَهِيَ قَلِيلَةٌ ؛ وَالْأَوَّلَى أَفْصَحُ اللَّغَتَيْنِ ؛ قَالَه النَّحَّاسُ . وَقَالَ الشَّاعِرُ فِي « أَحْزَنَ » :

■ مَضَى صَحْبِي وَأَحْزَنِي الدِّيَارُ *

وقراءة العامة « يُسَارِعُونَ » . وقرأ طلحة « يُسِرِّعُونَ فِي الْكُفْرِ » . قال الضَّحَّاك : هُمُ الْكُفَّارُ قَرِيشٌ . وَقَالَ غَيْرُهُ : هُمُ الْمُنَافِقُونَ . وَقِيلَ : هُوَ مَا ذَكَرْنَاهُ قَبْلُ . وَقِيلَ : هُوَ عَامٌ فِي جَمِيعِ الْكُفَّارِ . وَمُسَارِعَتُهُمْ فِي الْكُفْرِ الْمَظَاهِرَةُ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قَالَ الْقُشَيْرِيُّ : وَالْحُزْنَ عَلَى كُفْرِ الْكَافِرِ طَاعَةً ؛ وَلَكِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُقْرِطُ فِي الْحُزْنِ عَلَى كُفْرِ قَوْمِهِ ، فَنَهَى عَنْ ذَلِكَ ؛ كَمَا قَالَ : « فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٌ » وَقَالَ : « فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا » .

(إِنَّهُمْ لَنُيْضِرُّوا اللَّهَ شَيْئًا) أَي لَا يُنْقِصُونَ مِنْ مُلْكِ اللَّهِ وَسُلْطَانِهِ شَيْئًا ؛ يَعْنِي لَا يَنْقُصُ بِكُفْرِهِمْ . وَكَمَا رَوَى عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا رَوَى عَنْ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُ قَالَ : « يَا عِبَادِي إِنِّي حَزَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا فَلَا تَظْلَمُوا » . يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ فَاسْتَهْدُونِي أَهْدِكُمْ . يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ جَائِعٌ إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ فَاسْتَطْعِمُونِ أَطْعِمَكُمْ . يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ عَارٍ إِلَّا مَنْ كَسَوْتُهُ فَاسْتَكْسُونِي أَكْسِكُمْ . يَا عِبَادِي إِنْكُمْ تُخْطِئُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَنَا أَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ . يَا عِبَادِي إِنْكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا ضُرِّي فَتُضْرُّونِي وَلَنْ تَبْلُغُوا نَفْعِي فَتَنْفَعُونِي . يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنَّسَكُمْ وَجَنَّكُمْ كَانُوا عَلَى أَتَقِّ قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئًا . يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنَّسَكُمْ وَجَنَّكُمْ كَانُوا عَلَى أَبْجَرِ قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئًا . يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنَّسَكُمْ وَجَنَّكُمْ قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَسَأَلُونِي فَأَعْطَيْتُ كُلَّ إِنْسَانٍ مَسْأَلَتَهُ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِي إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْخَيْطُ إِذَا دُخِلَ الْبَحْرُ . يَا عِبَادِي إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أُحْصِيهَا لَكُمْ ثُمَّ أُوَفِّيْكُمْ بِهَا فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ فَلَا يُلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ » . خَرَّجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ وَالتِّرْمِذِيُّ وَغَيْرُهُمَا ، وَهُوَ حَدِيثٌ عَظِيمٌ فِيهِ طَوْلٌ

يَكْتُبُ كُلَّهُ - وَقِيلَ : مَعْنَى ﴿لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا﴾ أَيْ لَنْ يَضُرُّوا أَوْلِيَاءَ اللَّهِ حِينَ تَرَكُوا نَصْرَهُمْ إِذْ كَانَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَجَلَّ نَصْرُهُمْ .

قوله تعالى : ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَقًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ أى نصيبا .
والحظ النصيب والحدّ . يقال : فلان أحظ من فلان ، وهو محظوظ . وجمع الحظ أحاط^(١)
على غير قياس . قال أبو زيد : يقال رجل حَظِيظ ، أى جديّد إذا كان ذا حظّ من الرزق .
وَحَظِظْتُ فى الأمر أَحَظُّ . وربما جُمع الحظ أحظاء . أى لا يَجْعَلْ لَهُمْ نصيبا فى الجنة .
وهو نصّ فى أن الخير والشر بإرادة الله تعالى .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَن يَضُرُوا اللَّهَ شَيْئًا
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آسَرْتُمُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ ﴾ تقدم في البقرة . ﴿ لَنْ يَضُرُوا اللَّهَ شَيْئًا ﴾ كرر للتأكيد . وقيل : أى من سوء تدبيره استبدال الإيمان بالكفر وبيعته به ؛ فلا يخاف جانبه ولا تدبيره . وانتصب « شيئا » فى الموضعين لوقوعه موقع المصدر ؛ كأنه قال : لن يضروا الله ضررا قليلا ولا كثيرا . ويجوز انتصابه على تقدير حذف الباء ؛ كأنه قال : لن يضروا الله شيء .

قوله تعالى : وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ مُمْلِيَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ
إِنَّمَا مُمْلِيُهُمْ لِيَزَادُواْ إِنَّكَ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١٧٨﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُطْعِمُهُمْ بِإِيمَانٍ﴾ الإيماء طول
العمر ورغد العيش ، والمعنى : لا يحسبن هؤلاء الذين يُخَوِّفون المسلمين ، فإن الله قادر

(١) قال الجوهري : كأنه جمع أحظ . قال ابن بري : وقوله «أحاظ على غير قياس» وهم منه ، بل أحاظ جمع أحظ ، وأصله أحظظ فقلبت الظاء الثانية ياء فصارت أحظ ، ثم جمعت على أحاظ . (عن اللسان) .

(٢) راجع ج ١ ص ٢١٠ طبعة ثانية أو ثالثة .

على إهلاكهم، وإنما يطول أعمارهم ليعملوا بالمعاصي، لا لأنه خير لهم. ويقال: «أئما نملّي لهم» بما أصابوا من الظفر يوم أحد لم يكن ذلك خيرا لأنفسهم؛ وإنما كان ذلك ليزدادوا عقوبة. ورؤى عن ابن مسعود أنه قال: ما من أحد برّ ولا فاجر إلا والموت خير له؛ لأنه إن كان برّا فقد قال الله تعالى: «وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِّلَّ بَرَّارٍ» وإن كان فاجرا فقد قال: «إِنَّمَا نُمَلِّى لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا». وقرأ ابن عامر وعاصم «لَا يَحْسَبَنَّ» بالياء ونصب السين. وقرأ حمزة: بالتاء ونصب السين. والباقون: بالياء وكسر السين. فمن قرأ بالياء فالذين فاعلون. أى فلا يحسبن الكفار. و«أئما نملّي لهم خير لأنفسهم» تسدّ مسدّ المفعولين. و«ما» بمعنى الذى، والعائد محذوف، و«خير» خبر «أت» ■. ويجوز أن تقدّر «ما» والفعل مصدرا؛ والتقدير ولا يحسبن الذين كفروا أن إملأنا لهم خيرا لأنفسهم. ومن قرأ بالتاء فالفاعل هو المخاطب، وهو محمد صلى الله عليه وسلم. و«إين» نصب على المفعول الأول لتحسب. وأن وما بعدها بدل من الذين، وهى تسدّ مسدّ المفعولين، كما تسد لو لم تكن بدلا. ولا يصلح أن تكون «أت» وما بعدها مفعولا ثانيا لتحسب؛ لأن المفعول الثانى فى هذا الباب هو الأول فى المعنى؛ لأن حسب وأخواتها داخلّة على المبتدأ والخبر؛ فيكون التقدير: ولا تحسبن أئما نملّي لهم خير. هذا قول الزجاج. وقال أبو على: لو صحّ هذا لقال «خيرا» بالنصب؛ لأن «أت» تصير بدلا من «الذين كفروا»؛ فكأنه قال: لا تحسبن إملأ الذين كفروا خيرا؛ فقلوه «خيرا» هو المفعول الثانى لحسب. فإذا لا يجوز أن يقرأ «لا تحسبن» بالتاء إلا أن تكسر «إت» فى «أئما» وتنصب خيرا، ولم يرو ذلك عن حمزة، والقراءة عن حمزة بالتاء؛ فلا تصح هذه القراءة إذا. وقال الفراء والكسائى: قراءة حمزة جائزة على التكرير؛ تقديره ولا تحسبن الذين كفروا، ولا تحسبن أئما نملّي لهم خير؛ فسدت «أن» مسدّ المفعولين لتحسب الثانى، وهى وما عملت مفعول ثانٍ لتحسب الأول. قال القشيرى: وهذا قريب مما ذكره الزجاج فى دعوى البدل، والقراءة صحيحة. فإذا غرض أبى على تغليط الزجاج. قال النحاس: وزعم أبو حاتم أن قراءة حمزة بالتاء هنا، وقوله «ولا يحسبن الذين يبخلون» لحن لا يجوز. وتبعه على ذلك جماعة.

قلت : وهذا ليس بشيء ؛ لما تقدم بيانه من الإعراب ، ولصحة القراءة وثبوتها نقلا .
 وقرأ يحيى بن وثّاب « إنما نملى لهم » بكسر إن فيهما جميعا . قال أبو جعفر : وقراءة يحيى
 حسنة . كما تقول : حسبت عمرا أبوه خالد . قال أبو حاتم : وسمعت الأخفش يذكر كسر
 «إن» يحتاج به لأهل القدر ؛ لأنه كان منهم . ويجعل على التقديم والتأخير «ولا يحسبن الذين
 كفروا إنما نملى ليزدادوا إثما إنما نملى لهم خيرا لأنفسهم» . قال : ورأيت في مصحف في المسجد
 الجامع قد زادوا فيه حرفا فصار « إنما نملى لهم إيمانا » فنظر إليه يعقوب القارئ فتبين
 اللحن فحكه . والآية نص في بطلان مذهب القدرية ؛ لأنه أخبر أنه يطيل أعمارهم ليزدادوا
 الكفر بعمل المعاصي ، وتوالى أمثاله على القلب . كما تقدم بيانه في ضده وهو الإيمان .
 وعن ابن عباس قال : ما من بر ولا فاجر إلا والموت خير له ثم تلا « إنما نملى لهم ليزدادوا إثما »
 وتلا « وما عند الله خير للأبرار » أخرجه رزين .

قوله تعالى : مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ
 الْخَبِيثَاتِ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي
 مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَتَعَامِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ۖ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ
 أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٩﴾

قال أبو العالية : سأل المؤمنون أن يعطوا علامة يفرقون بها بين المؤمن والمنافق ؛ فأنزل الله
 عز وجل ﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ ﴾ الآية . واختلفوا من المخاطب بالآية
 على أقوال . فقال ابن عباس والضحاك ومقاتل والكأبي وأكثر المفسرين : الخطاب للكفار
 والمنافقين . أى ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه من الكفر والنفاق وعداوة النبي صلى
 الله عليه وسلم . قال الكأبي : إن قرشنا من أهل مكة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : الرجل
 منا تزعم أنه في النار ، وأنه إذا ترك ديننا وأتبع دينك قلت هو من أهل الجنة ! فأخبرنا عن هذا
 من أين هو ؟ وأخبرنا من يأتيك منا ؟ ومن لم يأتك ؟ . فأنزل الله عز وجل « مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ

الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ» من الكفر والتناق «حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ» . وقيل : هو خطاب للمشركين . والمراد بالمؤمنين في قوله : «لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ» مَنْ فِي الْأَصْلَابِ وَالْأَرْحَامِ مِمَّنْ يُؤْمِنُ . أَيْ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ أَوْلَادَكُمْ الَّذِينَ حُكِمَ لَهُمُ بِالْإِيمَانِ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ الشَّرْكِ ، حَتَّى يَفَرِّقَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ ؛ وَعَلَى هَذَا «وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ» كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ . وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَكَثَرِ الْمُفَسِّرِينَ . وَقِيلَ : الْخَطَابُ لِلْمُؤْمِنِينَ . أَيْ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَكُمْ يَا مَعْشَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ آخْتِلَاطِ الْمُؤْمِنِ بِالْمُنَافِقِ ، حَتَّى يَمِيزَ بَيْنَكُمْ بِالْحَنَّةِ وَالتَّكْلِيفِ ؛ فَتَعْرِفُوا الْمُنَافِقَ الْخَبِيثَ ، وَالْمُؤْمِنَ الطَّيِّبَ ، وَقَدْ مِيزَ يَوْمَ أَحَدِ بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ . وَهَذَا قَوْلُ أَكْثَرِ أَهْلِ الْمَعَانِي . «وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ» يَا مَعْشَرَ الْمُؤْمِنِينَ . أَيْ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَيِّنَ لَكُمْ الْمُنَافِقِينَ حَتَّى تَعْرِفُوهُمْ ، وَلَكِنْ يُظْهِرُ ذَلِكَ لَكُمْ بِالتَّكْلِيفِ وَالْحَنَّةِ ، وَقَدْ ظَهَرَ ذَلِكَ فِي يَوْمِ أُحُدٍ ؛ فَإِنَّ الْمُنَافِقِينَ تَخَلَّفُوا وَأَظْهَرُوا الشَّمَاتَةَ ، فَمَا كُنْتُمْ تَعْرِفُونَ هَذَا الْغَيْبَ قَبْلَ هَذَا ، فَالآنَ قَدْ أُطْلِعَ اللَّهُ مُحَمَّدًا عَلَيْهِ السَّلَامَ وَصَحْبَهُ عَلَى ذَلِكَ . وَقِيلَ : مَعْنَى «لِيُطْلِعَكُمْ» أَيْ وَمَا كَانَ لِيُعَلِّمَكُمْ مَا يَكُونُ مِنْهُمْ . فَقَوْلُهُ : «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ» عَلَى هَذَا مُتَّصِلٌ ، وَعَلَى الْقَوْلَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ مُنْقَطِعٌ . وَذَلِكَ أَنَّ الْكُفَّارَ لَمَّا قَالُوا : لِمَ لَمْ يُوْحَ إِلَيْنَا ؟ قَالَ : «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ» أَيْ عَلَى مَنْ يَسْتَحِقُّ النَّبُوَّةَ ، حَتَّى يَكُونَ الْوَحْيُ بِاخْتِيَارِكُمْ . «وَلَكِنَّ اللَّهَ يَخْتَارُ أَيْ يَخْتَارُ (مِنْ رُسُلِهِ)» لِإِطْلَاعِ غَيْبِهِ (مَنْ يَشَاءُ) يُقَالُ : طَلَعْتُ عَلَى كَذَا وَأَطْلَعْتُ ، وَأَطْلَعْتُ عَلَيْهِ غَيْرِي ؛ فَهُوَ لَا زِمٌ وَمُتَعَدٍّ . وَقُرِئَ «حَتَّى يَمِيزَ» بِالتَّشْدِيدِ مِنْ مِيزَ ، وَكَذَا «فِي الْأَنْفَالِ» وَهِيَ قِرَاءَةُ حَمْزَةٍ . وَالباقون «يَمِيزُ» بِالتَّخْفِيفِ مِنْ مَا زَ يَمِيزُ . يُقَالُ : مِيزْتُ الشَّيْءَ بَعْضُهُ عَنْ بَعْضٍ أَمِيزُهُ مِيزًا ، وَمِيزْتُهُ تَمِيزًا . قَالَ أَبُو مُعَاذٍ : مِيزْتُ الشَّيْءَ أَمِيزُهُ مِيزًا إِذَا فَرَّقْتُ بَيْنَ شَيْئَيْنِ . إِذَا كَانَتْ أَشْيَاءُ قُلْتُ : مِيزْتُهُا تَمِيزًا . وَمِثْلُهُ إِذَا جَعَلْتُ الْوَاحِدَ شَيْئَيْنِ قُلْتُ : فَرَّقْتُ بَيْنَهُمَا ، مُخَفِّفًا ؛ وَمِنْهُ فَرَّقَ الشَّعْرَ . وَإِنْ جَعَلْتُهُ أَشْيَاءَ قُلْتُ : فَرَّقْتُهُ تَفْرِيقًا .

قُلْتُ : وَمِنْهُ أَمَّا زُ الْقَوْمِ ، تَمِيزُ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ . وَتَكَادُ تَمِيزُ ، تَنْقَطِعُ ؛ وَبِهَذَا فُسِّرَ قَوْلُهُ تَعَالَى : «تَكَادُ تَمِيزُ مِنَ الْغَيْظِ» وَفِي الْخَبَرِ «مَنْ مَازَ أَذَى عَنِ الطَّرِيقِ فَهُوَ لَهُ صَدَقَةٌ» .

قوله تعالى : ﴿ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ يقال : إن الكفار لما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبين لهم من يؤمن منهم ، فأُنزل الله « فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » يعني لا تستغلوا بما لا يعينكم ، وأشتغلوا بما يعينكم وهو الإيمان . ﴿ فَأَمِنُوا ﴾ أى صدقوا ، أى عليكم التصديق لا التشؤف إلى اطلاع الغيب . ﴿ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ أى الجنة . ويُذكر أن رجلاً كان عند المجاج بن يوسف الثَّقَفِيّ مُنَجِّجاً ، فأخذ المجاج حصيات بيده قد عَرَفَ عِدَّتَهَا فقال لِلنَّجِّمِ : كم فى يدي ؟ فحَسَبَ فأصاب المنجِّم . فأغفله المجاج وأخذ حصيات لم يُعَدِّهنَّ فقال للنجم : كم فى يدي ؟ فحَسَبَ فأخطأ ، ثم حَسَبَ أيضاً فأخطأ ؛ فقال : أيها الأمير ، أظنك لا تعرف عدد ما فى يدك ؟ قال لا . قال : فما الفرق بينهما ؟ فقال : إن ذاك أَحْصَيْتَهُ فخرج عن حد الغيب ، فحَسَبْتُ فأصبتُ ، وإن هذا لم تَعْرِفْ عددها فصار غيباً ، ولا يعلم الغيب إلا الله تعالى . وسيأتى هذا الباب فى « الأنعام » إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾^(١٨٠) فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ قال الخليل وسيبويه والفراء : المعنى البخل خيراً لهم ، أى لا يحسبن الباخلون البخل خيراً لهم . وإنما حذف لدلالة يبخلون على البخل ؛ وهو كقوله : من صدق كان خيراً له . أى كان الصديق خيراً له . ومن هذا قول الشاعر :

إِذَا نُهِيَ السَّفِيهُ بِحَرَى إِلَيْهِ * وَخَالَفَ وَالسَّفِيهُ إِلَى خِلَافٍ

فالمعنى : بَرَى إلى السفه ؛ فالسفيه دَلَّ على السفه . وأما قراءة حمزة بالتاء فبعيدة جداً ؛ قاله النحاس . وجوازها أن يكون التقدير : لا تحسبن بخل الذين يبخلون هو خيراً لهم .

قال الزجاج : وهى مثل « وأسأل القرية » . و « هو » فى قوله « هو خيرا لهم » فاصلة عند البصريين ، وهى العباد عند الكوفيين . قال النحاس : ويجوز فى العربية « هو خير لهم » ابتداء وخبر .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ بَلْ هُوَ شَرُّهُمْ ﴾ ابتداء وخبر ، أى البخل شرّ لهم . والسين فى « سَيُطَوَّقُونَ » سين الوعيد ، أى سوف يُطَوَّقُونَ ؛ قاله المبرد . وهذه الآية نزلت فى البخل بالمال والإنفاق فى سبيل الله ، وأداء الزكاة المفروضة . وهذا كقوله : « وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » الآية . ذهب إلى هذا جماعة من المتأولين منهم ابن مسعود وابن عباس وأبو وائل وأبو مالك والسدى والشَّعْبِيُّ قالوا : ومعنى ﴿ سَيُطَوَّقُونَ مَا يَخْلُوا بِهِ ﴾ هو الذى ورد فى الحديث عن أبى هريرة عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم قال : « من آتاه الله مالا فلم يُؤدِّ زكاته مُثِّلَ له يوم القيامة شُجَاعًا أَقْرَعُ لَهُ زَبَيَّتَانِ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَأْخُذُ بِهِمَا ثُمَّ يَقُولُ أَنَا مَالُكَ أَنَا كَنْزُكَ — ثم تلا هذه الآية — « وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ » الآية . أخرجه النسائى . وخبره ابن ماجه عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ما من أحدٍ لا يُؤدِّى زكاة ماله إلا مُثِّلَ له يوم القيامة شُجَاعٌ أَقْرَعٌ حَتَّى يُطَوَّقَ بِهِ فِي عُنُقِهِ » ثم قرأ علينا النبىُّ صلى الله عليه وسلم مِصْدَاقَهُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ » الآية . وجاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما من ذى رَحِمٍ يَأْتِي ذَا رَحِمِهِ فَيَسْأَلُهُ مِنْ فَضْلٍ مَا عِنْدَهُ فَيَبْخُلُ بِهِ عَلَيْهِ إِلَّا أُخْرِجَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعٌ مِنَ النَّارِ يَتَلَمَّظُ حَتَّى يُطَوَّقَهُ » . وقال ابن عباس أيضا : إنما نزلت فى أهل الكتاب وبخلهم ببيان ما علموه من أمر محمد صلى الله عليه وسلم . وقال ذلك مجاهد وجماعة من أهل

(١) الشجاع (بالضم) : الحية الذكر ؛ أو الذى يقوم على ذنبه ويواكب الرجل والفارس . (٢) الأقرع : هو الذى تمرط جلد رأسه ؛ لكثرة سبه وطول عمره . (٣) الزبيتان : التكتتان السوداوان فوق عينيه ، وهو أوحش ما يكون من الحيات وأخبثه . وقيل : هما زَبَدَتَانِ فى شدة الحية . (٤) اللهزمتان : شداه . وقيل : هما عظمتان ناتجتان فى الخجين تحت الأذنين . (٥) هذا رواية البخارى عن أبى هريرة ولفظه . أما ما أخرجه النسائى فيلفظ آخر عن ابن مسعود . راجع صحيح البخارى وسنن النسائى فى باب الزكاة . (٦) تلمظت الحية : أخرجت لسانها كتلمظ الآكل .

العلم . ومعنى « سَيُطَوَّقُونَ » على هذا التأويل سيحملون عقاب ما بخلوا به ؛ فهو من الطاقة كما قال تعالى : « وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ ۖ » وليس من التطويق . وقال إبراهيم النخعي : معنى « سَيُطَوَّقُونَ » سيجعل لهم يوم القيامة طوق من النار . وهذا يجرى مع التأويل الأول ؛ [أى] قول السدى . وقيل : يلزمون أعمالهم كما يلزم الطوق العنق ؛ يقال : طوق فلان عمله طوق الحمامة ، أى ألزم عمله . وقد قال تعالى : « وَكُلُّ إِنْسَانٍ لَّزِمَتُهُ طَائِرُهُ فِي عُنُقِهِ » . ومن هذا المعنى قول عبد الله بن جحش لأبي سفيان :

أبلغ أبا سفيان عن * أمي عواقبه ندامه
دار ابن عمك بعثها * تقضي بها عنك الغرامة
وحليفكم بالله رب الناس مجتهد القسامة
إذهب بها إذهب بها * طوقتها طوق الحمامة

وهذا يجرى مع التأويل الثانى . والبخل والبخل فى اللغة أن يمنع الإنسان الحق الواجب عليه . فأما من منع مالا يجب عليه فليس ببخل ؛ لأنه لا يذم بذلك . وأهل الحجاز يقولون : يَبْخُلُونَ وقد بخلوا . وسائر العرب يقولون : بَخِلُوا يَبْخُلُونَ ؛ حكاه النحاس . وبخل يبخل بخلًا وبخلًا ؛ عن ابن فارس .

الثالثة — فى ثمرة البخل وفائده . وهو ما روى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال للأَنْصار : "من سَيْدكم" ؟ قالوا : الجَد بن قيس على بُخْل فيه . فقال صلى الله عليه وسلم : "وأى داء أدوى من البخل" (١) . قالوا : وكيف ذاك يا رسول الله ؟ قال : "إن قومًا نزلوا بساحل البحر فكروهوا لِبخلهم نزول الأضياف بهم فقالوا : ليبعد الرجال منا عن النساء حتى يعتذر الرجال إلى الأضياف ببعْد النساء ، وتعتذر النساء ببعْد الرجال ؛ ففعلوا وطال ذلك بهم فاشتغل الرجال بالرجال والنساء بالنساء" . ذكره الماوردى فى كتاب «أدب الدنيا والدين» . والله أعلم .

(١) لما هاجر بنو جحش من مكة إلى المدينة تركوا دُورهم هجرة مغلقة ، ليس فيها ساكن ؛ فباعها أبو سفيان من عمرو بن علقمة . فقال عبد الله لأبي سفيان هذه الأبيات بعد فتح مكة . (راجع سيرة ابن هشام ص ٣٣٩ طبع أوربا) .
(٢) أى أى عيب أفتح منه .

الرابعة - واختلف في البخل والشح؛ هل هما بمعنى واحد أو بمعنىين . فقيل : البخل الامتناع من إخراج ما حصل عندك . والشح : الحرص على تحصيل ما ليس عندك . وقيل : إن الشح هو البخل مع حرص . وهو الصحيح لما رواه مسلم عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة وأتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم حملهم على أن سفكوا دماءهم وأستحلوا محارمهم " . وهذا يرد قول من قال : إن البخل منع الواجب ، والشح منع المستحب . إذ لو كان الشح منع المستحب لما دخل تحت هذا الوعيد العظيم ، والذم الشديد الذي فيه هلاك الدنيا والآخرة . ويؤيد هذا المعنى ما رواه النسائي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم " لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في منخرى رجل مسلم أبدا ولا يجتمع شح وإيمان في قلب رجل مسلم أبدا " . وهذا يدل على أن الشح أشد في الذم من البخل ؛ إلا أنه قد جاء ما يدل على مساواتهما وهو قوله - وقد سئل : أيكون المؤمن بخيلا ؟ قال : " لا " . وذكر الماوردي في كتاب « أدب الدنيا والدين » أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للأَنْصار : " مَنْ سَيِّدُكُمْ " قالوا : الجَدُّ بن قيس على بُحْل فيه ؛ الحديث . وقد تقدم .

قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أخبر تعالى ببقائه ودوام ملكه ، وأنه في الأبد كهو في الأزل غني عن العالمين ، فيرث الأرض بعد فناء خلقه وزوال أملاكهم ، فتبقى الأملاك والأموال لا مدعى فيها . بقرى هذا مجرى الوراثة في عادة الخلق ، وليس هذا بميراث في الحقيقة ؛ لأن الوارث في الحقيقة هو الذي يرث شيئا لم يكن ماله قبل ، والله سبحانه وتعالى مالك السموات والأرض وما بينهما ، وكانت السموات وما فيها ، والأرض وما فيها له ، وأن الأموال كانت عارية عند أربابها ؛ فإذا ماتوا رُدَّتْ العارية إلى صاحبها الذي كانت له في الأصل . ونظير هذه الآية قوله تعالى : « إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ » ، « إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا » الآية . والمعنى في الآيتين أن الله تعالى أمر عباده بأن يُنْفِقُوا ولا يَتَخَلَّوْا قبل أن يموتوا ويتركوا ذلك ميراثا لله تعالى ، ولا ينفعهم إلا ما أنفقوا .

قوله تعالى : لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿١٨١﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴿١٨٢﴾

قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ ﴾ ذكر تعالى قبيح قول الكفار لاسيما اليهود . وقال أهل التفسير : لما أنزل الله « مَنْ ذَا الَّذِي يقرض الله قرضًا حسنًا » قال قوم من اليهود — منهم حي بن أخطب ؛ في قول الحسن . وقال عكرمة وغيره : هو فتاح بن عازوراء — إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ يقرض منا . وإنما قالوا هذا تمويهًا على ضعفائهم ، لا أنهم يعتقدون هذا ؛ لأنهم أهل كتاب . ولكنهم كفروا بهذا القول ؛ لأنهم أرادوا تشكيك الضعفاء منهم ومن المؤمنين ، وتكذيب النبي صلى الله عليه وسلم .

أى أنه فقير على قول محمد صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه اقترض منا . ﴿ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا ﴾ سنجازيهم عليه . وقيل : سنكتبه في صحائف أعمالهم ، أى نأمر الحفظة بإثبات قولهم حتى يقرءوه يوم القيامة في كتبهم التى يؤتونها ؛ حتى يكون أوكد للحجة عليهم . وهذا كقوله : « وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ » . وقيل : مقصود الكتابة الحفظ ، أى سنحفظ ما قالوا لنجازيهم . « وما » فى قوله « ما قالوا » فى موضع نصب بسنكتب . وقرأ الأعمش وحمة « سيكتب » بالياء ؛ فيكون « ما » اسم ما لم يُسم فاعله . واعتبر حمزة ذلك بقراءة ابن مسعود « ويقال ذوقوا عذاب الحريق » .

قوله تعالى : ﴿ وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ﴾ أى ونكتب قتلهم الأنبياء ، أى رضاءهم بالقتل . والمراد قتل أسلافهم الأنبياء ؛ لكن لما رضوا بذلك صحّت الإضافة إليهم . وحسن رجل عند الشعبي قتل عثمان رضى الله عنه فقال له الشعبي : شيركت فى دمه . فجعل الرضا بالقتل قتلاً ؛ رضى الله عنه .

قلت : وهذه مسألة عظيمة ، حيث يكون الرضا بالمعصية معصية . وقد روى أبو داود عن العرس بن عميرة الكندي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا عَمِلْتَ الْخَطِيئَةَ

في الأرض كان من شهدها فكرها — وقال مرة فأنكرها — كمن غاب عنها ومن غاب عنها
فرضيها كان كمن شهدها « . وهذا نص .

قوله تعالى : ﴿ يَغْيِرْ حَقٌّ ﴾ تقدم معناه في البقرة . ^(١) ﴿ وَتَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾
أى يقال لهم في جهنم ، أو عند الموت ، أو عند الحساب هذا . ثم هذا القول من الله تعالى ،
أو من الملائكة ، قولان . وقراءة ابن مسعود « ويقال » . والحريق اسم للمتبهة من النار .
والنار تشمل المتبهة وغير المتبهة . ﴿ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ ﴾ أى ذلك العذاب بما سلف
من الذنوب . وخص الأيدي بالذكر ليدل على تولى الفعل ومباشرته ؛ إذ قد يضاف الفعل
إلى الإنسان بمعنى أنه أمر به ؛ كقوله : « يُدَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ » وأصل « أيدىكم » أيدىكم فحذفت
الضممة لنقلها . والله أعلم .

قوله تعالى : الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَلاَّ نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى
يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِ بَالِيسَئِيلَ
وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿ ١٨٣ ﴾ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ
كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيْئَةِ وَالزُّبْرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴿ ١٨٤ ﴾

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ ﴾ في موضع خفض بلا من « الذين » في قوله عز وجل « لَقَدْ
سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا « أَوْنعت « للعبيد » ، أو خبر ابتداء ، أى هم الذين قالوا . وقال الكلبي
وغيره . نزلت في كعب بن الأشرف ، ومالك بن الصييف ، وهب بن يهودا ، وفنحاص
ابن عازورا وجماعة أتوا النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فقالوا له : أترعم أن الله أرسلك إلينا ،
وأنه أنزل علينا كتابا عهد إلينا فيه ألا نؤمن لرسول يزعم أنه من عند الله حتى يأتينا بقربان
تأكله النار ؛ فإن جئتنا به صدقناك . فأنزل الله هذه الآية . فقل : كان هذا في التوراة ، ولكن
كان تمام الكلام : حتى يأتىكم المسيح ومحمد فإذا أتياكم فأمنوا بهما من غير قربان . وقيل :

كان أمر القَرَّابِينَ ثابِتًا إلى أن تُسِخَتْ على لسان عيسى بن مريم . وكان النبيّ منهم يَذْبَحُ ويدعو فتَنَزَّلُ نار بيضاء لها دَوِيُّ وَحْفِيف لَادْخَان لها ، فتَأْكُلُ القُرْبَانَ . فكان هذا القول دَعْوَى من اليهود ؛ إذ كانَ ثَمَّ استثناء فأخفوه ، أو نَسَخَ ، فكانوا في تَمَسُّكهم بذلك مُتَعَتِّين ، ومعجزاتُ النبيّ صلى الله عليه وسلم دليل قاطع في إبطال دعواهم ، وكذلك معجزات عيسى ؛ ومن وجب صدقه وجب تصديقه . ثم قال تعالى : إقامة للحجة عليهم : (قُلْ) يا محمد (قَدْ جَاءَكُمْ) يا معشر اليهود (رُسُلٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي قُلْتُمْ) من القربان (فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) يعنى زكريا ويحيى وشعيا ، وسائر من قَتَلُوا من الأنبياء عليهم السلام ولم تؤمنوا بهم . أراد بذلك أسلافهم . وهذه الآية هى التى تلاها عامر الشعبي رضى الله عنه ، فاحتج بها على الذى حَسَنَ قَتَلَ عثمان رضى الله عنه كما بيناه . وأن الله تعالى سَمَّى اليهود قَتْلَةً لرضاهم بفعل أسلافهم ، وإن كان بينهم نحو من سبعائة سنة . والقُرْبَان ما يُتَقَرَّبُ به إلى الله تعالى من تُسْكٍ وصدقة وعملٍ صالح ؛ وهو فُعلان من القُرْبَةِ . ويكون أَسْمًا ومصدرًا ؛ فمثال الاسم السلطان والبُرْهان . والمصدر العُدوان والخُسران . وكان عيسى بن عمر يقرأ « يَقْرُبَانِ » بضم الراء اتباعا لضمة القاف ؛ كما قيل فى جمع ظلمة : ظُلُمَات ، وفى حجرة حُجُرات . ثم قال تعالى مُعْزِيًا لِنَبِيِّهِ وَمُؤَسِّسًا لَهُ : (فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ) أى بالدلالات . (وَالزُّبُرِ) أى الكتب المزبورة ، يعنى المكتوبة . والزُّبُر جمع زَبُور وهو الكتاب . وأصله من زَبَرْت أى كتبت . وكل زبور فهو كتاب ؛ قال امرؤ القيس :

لَمِنْ طَلَّلْ أَبْصَرْتُهُ فَشَجَانِي * نَحَطُ زَبُورٍ فِي عَسِيبٍ يَمَانِي ^(١)

وأنا أعرف تَزَبَّرْتِ أى كتابتى . وقيل : الزُّبُور من الزُّبُر بمعنى الزُّجُر . وزَبَرْت الرجل أتهرته . وزَبَرْت البئر : طويتها بالحجارة . وقرأ ابن عامر « بِالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ » بزيادة باء فى الكلمتين . وكذلك هو فى مصاحف أهل الشام . (وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ) أى الواضح المضئ ؛ من قولك : أَزَّرْتُ الشَّيْءَ أَزِيرُهُ ، أى أوضحته . يقال : نَارُ الشَّيْءِ وَأَنَارُهُ وَنُورُهُ وَأَسْتَنَارَهُ بِمَعْنَى ،

(١) العسيب : سعف النخل الذى جرد عنه خوصه ، وهى الجريدة .

وكل واحد منهما لازم ومتعدّد . وجمع بين الزبر والكتاب - وهما بمعنى - لاختلاف لفظهما ، وأصلهما كما ذكرنا .

قوله تعالى : كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ﴿١٨٥﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى - لما أخبر جلّ وتعالى عن الباخلين وكفرهم في قولهم : « إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ » وأمر المؤمنين بالصبر على أذاهم في قوله « كَتَبَلُوتٌ » الآية - بين أن ذلك مما ينقض ولا يدوم ؛ فإن أمد الدنيا قريب ، ويوم القيامة يوم الجزاء . و« ذَائِقَةُ الْمَوْتِ » من الذوق ، وهذا مما لا يحصى عنه للإنسان ، ولا يحيد عنه لحيوان . وقد قال أمية بن أبي الصلت :
 من لم يمت عِبْطَةً يَمُتْ هَرَمًا * لِلْمَوْتِ كَأْسٌ وَالْمَرْءُ ذَائِقُهَا
 وقال آخر :

الموتُ بَابٌ وَكُلُّ النَّاسِ دَاخِلُهُ * فَلَيْتَ شِعْرِي بَعْدَ الْبَابِ مَا الدَّارُ

الثانية - قراءة العامة « ذَائِقَةُ الْمَوْتِ » بالإضافة . وقرأ الأعمش ويحيى وابن أبي إسحاق « ذَائِقَةُ الْمَوْتِ » بالتثنية ونصب الموت . قالوا : لأنها لم تدق بعد . وذلك أن اسم الفاعل على ضربين : أحدهما أن يكون بمعنى المِضِيِّ . والثاني بمعنى الاستقبال ؛ فإن أردت الأول لم يكن فيه إلا الإضافة إلى ما بعده ؛ كقولك : هذا ضاربُ زيدٍ أميس ، وقتلُ بكرٍ أميس ؛ لأنه يجري مجرى الاسم الجامد وهو العلم ، نحو غلامُ زيدٍ ، وصاحبُ بكرٍ . قال الشاعر :
 الحَافِظُ عَوْرَةَ الْعِشِيرَةِ لَا يَأْ * تِيهِمْ مِنْ وَرَائِهِمْ وَكَفَّ^(٢)

(١) مات عبطة : أى شابا ، وقيل شابا صحيحا .

(٢) الوكف : العيب . والبيت لعمر بن أمية القيس ، ويقال لقيس بن الخطيم . (عن اللسان) .

وإن أردت الثاني جاز الجز . والنصب والتنوين فيما هذا سبيله هو الأصل ؛ لأنه يجري مجرى الفعل المضارع . فإن كان الفعل غير متعد لم يتعد ، نحو قائمٌ زيدٌ . وإن كان متعدياً عدتيه ونصبت به ، فتقول : زيدٌ ضاربٌ عمروا بمعنى يضرب عمروا . ويجوز حذف التنوين والإضافة تخفيفاً ، كما قال المزار :

سَلِّ الهمومَ بكلِّ مُعطى رأسه * نَاجٍ مُخَالِطٍ صُهِبَةٍ مُتَعِيسٍ^(١)
مُغْتَالٍ أَحْبَلِهِ مُبِينٍ عُنُقَهُ ■ فِي مَنْكِبٍ زَبَنَ الْمِطْيَ عَرَنْدَسٍ^(٢)

الثالثة — إعلم أن للوت أسباباً وأمارات ؛ فمن علامات موت المؤمن عَرَقُ الجبين . أخرجه النسائي من حديث بريدة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " المؤمن يموت بعَرَقِ الجبين " . وقد بيناه في " التذكرة " فإذا احتَضِرُ لَقْنُ الشهادة ؛ لقوله عليه السلام : " لَقْنُوا موتاكم لا إله إلا الله " لتكون آخر كلامه فيختم له بالشهادة ؛ ولا يعاد عليه منها لثلاث يَضَجَر . ويستحب « قراءة » يس ذلك الوقت ؛ لقوله عليه السلام : " اقرأوا يس على موتاكم " . أخرجه أبو داود . وذكره الأجرى في كتاب النصيحة من حديث أم الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ما من ميت يُقرأ عنده سورة يس إلا هُوَنَ عليه " . فإذا قُضِيَ وتَبِعَ البصرُ الروح — كما أخبر صلى الله عليه وسلم في صحيح مسلم — وارتفعت العبادات ، وزال التكليف ، وتوجهت على الأحياء أحكام ؛ منها تغميضه ، وإعلامُ إخوانه الصلحاء بموته ، وكرهه قوم وقالوا : هو من النعي . والأول أصح ، وقد بيناه في غير هذا الموضع . ومنها الأخذ في تجهيزه بالغسل والدفن . لثلاث يُسْرَعُ إليه التغير ؛ قال صلى الله عليه وسلم لقوم أُخْرُوا دفن ميتهم : " عجلوا بدفن جيفتكم " ؛ وقال : " أسرعوا بالحنازة " الحديث ، وسيأتي . فأما غسله وهي

(١) قوله معطى رأسه ■ أى ذلول . وناجٍ سريع . والصهبية : أن يضرب بياضه إلى الحمرة . والمتعيس والأعيس : الأبيض ■ وهو أفضل ألوان الإبل . والمعنى : سل همومك اللازمة لفراق من تهوى ونأيه عنك بكل بعير ترتحله للسفر .
(٢) وصف بعيرا بعظم الجوف ؛ فإذا شد رحله عليه اغتال أحباله (جمع حبل) واستوفها لعظم جوفه . والاعتبال : الذهاب بالشيء . والمبين : البين الطول . وزبن : زاحم ودفع . والعرنديس : الشديد . ويروى ■ متين عنقه .
(عن شرح الشواهد للشنمري) .

— الثالثة — فهو سنة لجميع المسلمين حاشا الشهيد على ما تقدم . وقيل : غسله واجب ، قاله القاضي عبد الوهاب . والأول مذهب الكتاب ، وعلى هذين القولين الأولين العلماء . وسبب الخلاف قوله عليه السلام لأُم عطية في غسلها ابنته زينب ، على ما في كتاب مسلم . وقيل : هي أُم كلثوم ، على ما في كتاب أبي داود : ” أَغْسَلَهَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتَ ذَلِكَ ” الحديث . وهو الأصل عند العلماء في غسل الموتى . فقيل : المراد بهذا الأمر بيان حكم الغسل فيكون واجبا . وقيل : المقصود منه تعليم كيفية الغسل فلا يكون فيه ما يدل على الوجوب . قالوا ويدل عليه قوله : ” إِنْ رَأَيْتَ ذَلِكَ ” وهذا يقتضى إخراج ظاهر الأمر عن الوجوب ؛ لأنه فوضه إلى نظرهم . قيل لهم : هذا فيه بُعد ؛ لأن ردك ” إِنْ رَأَيْتَ ” إلى الأمر ، ليس السابق إلى الفهم بل السابق رجوع هذا الشرط إلى أقرب مذكور ، وهو ” أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ ” أو إلى التخيير في الأعداد . وعلى الجملة فلا خلاف في أن غسل الميت مشروع معمول به في الشريعة لا يترك . وصفته كصفة غسل الجنابة على ما هو معروف . ولا يجاوز السبع غسلات في غسل الميت بإجماع ؛ على ما حكاه أبو عمر . فإن خرج منه شيء بعد السبع غسل الموضع وحده ، وحكمه حكم الجنب إذا أحدث بعد غسله . فإذا فرغ من غسله كفّنه في ثيابه وهي :

الرابعة — والتكفين واجب عند عامة العلماء ، فإن كان له مال فمن رأس ماله عند عامة العلماء ، إلا ما حكى عن طاوس أنه قال : من الثلث كان المال قليلا أو كثيرا . فإن كان الميت ممن تلزم غيره نفقته في حياته من سيد — إن كان عبدا — أو أب أو زوج أو ابن ؛ فعلى السيد باتفاق ، وعلى الزوج والأب والابن باختلاف . ثم على بيت المال أو على جماعة المسلمين على الكفاية . والذي يتعين منه بتعيين الفرض ستر العورة ؛ فإن كان فيه فضل غير أنه لا يعم جميع الجسد غطى رأسه ووجهه ؛ إكراما لوجهه وسترا لما يظهر من تغيير محاسنه . والأصل في هذا قصة مُصْعَب بن عُمَيْر ، فانه ترك يوم أُحُدَ ^(١) مرة كان إذا غُطِيَ رأسه

(١) الفرة (بفتح فكسر) : شملة فيها خطوط بيض وسود ، أو بردة من صوف تلبسها الأعراب .

نخرجت رجلاه، وإذا غُطِّي رجلاه خرج رأسه؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ضَعَوْهَا^(١) مما يلي رأسه وأجعلوا على رجله من الإذْخِر" أخرج الحديث مسلم. والوتر مستحب عند كافة العلماء في الكفن، وكلهم مجمعون على أن ليس فيه حد. والمستحب منه البياض؛ قال صلى الله عليه وسلم: "البسوا من ثيابكم البياض فإنها من خير ثيابكم وكفنوا فيها موتاكم" أخرجه أبو داود. وكُفِّن صلى الله عليه وسلم في ثلاثة أثواب بيض سَخُولِيَةٍ من كَرْسَف^(٢). والكفن في غير البياض جائز إلا أن يكون حريرا أو خزاً. فان تشاح الورثة في الكفن قضى عليهم في مثل لباسه في جمعته وأعياده؛ قال صلى الله عليه وسلم: "إذا كَفَّن أحدكم أخاه فَلْيُحَسِّنْ كَفَنَهُ" أخرجه مسلم. إلا أن يوصى بأقل من ذلك. فإن أوصى بسرف قيل: يبطل الزائد. وقيل: يكون في الثلث. والأول أصح؛ لقوله تعالى: «وَلَا تُسْرِفُوا». وقال أبو بكر: إنه للهلة^(٣). فإذا فُرِغ من غسله وتكفينه ووضعه على سريره واحتمله الرجال على أعناقهم وهي:

الخامسة — فالحكم الإسراع في المشي؛ لقوله عليه السلام: "أسرعوا بالحناة فان تك صالحَةٌ خَفِرْ تُقَدِّمُونَهَا إِلَيْهِ وإن تكن غير ذلك فسرّ تضعونه عن رقابكم". لا كما يفعله اليوم الجهال في المشي رويدا، والوقوف بها المزة بعد المزة، وقراءة القرآن بالألحان إلى ما لا يحل ولا يجوز حسب ما يفعله أهل الديار المصرية بموتاهم. روى النسائي أخبرنا محمد بن عبد الأعلى قال حدثنا خالد قال أنبأنا عيينة بن عبد الرحمن قال حدثني أبي قال: شهدت جنازة عبد الرحمن بن سُمرة وخرج زياد يمشي بين يدي السرير، فجعل رجال من أهل عبد الرحمن ومواليهم يستقبلون السرير ويمشون على أعقابهم ويقولون: رويدا رويدا، بارك الله فيكم! فكانوا يدبّون ديبيا، حتى إذا كنا ببعض طريق المربد^(٤) لحقنا أبو بكر رضي الله عنه على بغلة فلما

(١) الإذخِر (بكسر الهمزة) حشيشة طيبة الرائحة، يسقف بها البيوت فوق الخشب. (٢) قوله: سَخُولِيَةٍ، يروى بفتح السين وضمها؛ قالفتح منسوب إلى السحول وهو القصار لأنه يسفلها أي يغسلها، أو إلى سحول وهي قرية باليمن. وأما الضم فهو جمع سحل وهو الثوب الأبيض النقي ولا يكون إلا من قطن. والكرسف كمصفر: القطن. (٣) الهلة (مثلثة الميم): القريح والصيد الذي يذوب فيسيل من الجسد.

(٤) المربد نيز: موضع قرب المدينة.

رأى الذى يصنعون حمل عليهم ببغلة وأهوى اليهم بالسوط وقال : خلّوا ! فوالذى أكرم وجهه أبى القاسم صلى الله عليه وسلم لقد رأيتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنا لنكاد نرمّل بها رملاً ، فانبسط القوم . وروى أبو ماجد عن ابن مسعود قال سألتنا نبينا صلى الله عليه وسلم عن المشى مع الجنازة فقال : ”دون الخبّ إن يكن خيراً يُعجل اليه وإن يكن غير ذلك فبعداً لأهل النار“ الحديث . قال أبو عمر : والذى عليه جماعة العلماء فى ذلك الإسراع فوق السجّة قليلاً ، والعجلة أحبّ إليهم من الإبطاء . ويكره الإسراع الذى يشقّ على ضعفة الناس ممن يتبعها . وقال إبراهيم النخعي : بطّئوا بها قليلاً ولا تدبّوا ديب اليهود والنصارى . وقد تأوّل قوم الإسراع فى حديث أبى هريرة تعجيل الدفن لا المشى ، وليس بشئ لما ذكرنا . وبالله التوفيق .

السادسة — وأما الصلاة عليه فهي واجبة على الكفاية كالجهاد . هذا هو المشهور من مذاهب العلماء : مالك وغيره ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم فى النجاشي : ”قوموا فصلّوا عليه“ . وقال أصبغ : إنها سنة . وروى عن مالك . وسيأتى لهذا المعنى زيادة بيان فى « براءة »^(١) .

السابعة — وأما دفنه فى التراب ودسه وسّره فذلك واجب ؛ لقوله تعالى : « فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورَى سَوْءَ أَخِيهِ » . وهناك يذكّر حكم بنيان القبر^(٢) وما يستحب منه ، وكيفية جعل الميت فيه . ويأتى فى « الكهف » حكم بناء المسجد عليه ، إن شاء الله تعالى .

فهذه جملة من أحكام الموتى وما يجب لهم على الأحياء . وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” لا تَسْبُوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدّموا “ أخرجه مسلم . وفى سنن النسائي عنها أيضاً قالت : ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم هالكٌ بسوء فقال : ” لا تذكروا هلكاكم إلا بخير “ .

(١) فى المسألة السابعة فى قوله تعالى : « ولا تصل على أحد منهم ... » آية ٨٤

(٢) فى سورة المائدة آية ٣١ (٣) عند قوله تعالى : « وكذلك أعرنا عليهم ... » آية ٢١

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ فاجر المؤمن ثواب ، وأجر الكافر عقاب ، ولم يعتد بالنعمة والبلية في الدنيا أجرا وجزاء ؛ لأنها عرصة الفناء . ﴿ فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ ﴾ أى أبعد . ﴿ وَأَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ﴾ ظفر بما يرجو ، ونجا مما يخاف . وزوى الأعمش عن زيد بن وهب عن عبد الرحمن بن عبد رب الكعبة عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من سره أن يزحرج عن النار وأن يدخل الجنة فلتأته منيته وهو يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ويأتى إلى الناس الذى يحب أن يؤتى إليه " . عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها اقرءوا إن شئتم " ﴿ فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ﴾ .

﴿ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ﴾ أى تغر المؤمن وتخدعه فيظن طول البقاء وهى فانية . والمتاع ما يتمتع به وينتفع ؛ كالفأس والقدر والقصة ثم يزول ولا يبقى ملكه ؛ قاله أكثر المفسرين . قال الحسن : تخضرة النبات ، ولعب البنات لا حاصل له . وقال قتادة : وهى متاع متروك توشك أن تضحل بأهلها ؛ فيذبغى للإنسان أن يأخذ من هذا المتاع بطاعة الله سبحانه ما استطاع . ولقد أحسن من قال .

فى الدار دار الأذى والقذى * ودارُ الفناء ودارُ الغير
فلو نلتها بحذافيرها * لمّت ولم تقض منها الوطر
أيا من يؤمل طول الخلود * وطول الخلود عليه ضرر
إذا أنت شئت وبان الشباب ■ فلا خير في العيش بعد الكبر

والغرور (بفتح الغين) الشيطان ؛ يغر الناس بالتمنية والمواعيد الكاذبة . قال ابن عرفة : الغرور ما رأيت له ظاهرا تحبه ، وفيه باطن مكروه أو مجهول . والشيطان غرور ؛ لأنه يحمل على محاب النفس ، ووراء ذلك ما يسوء . قال : ومن هذا بيع الغرر ، وهو ما كان له ظاهرٌ بيع يغر وباطنٌ مجهول .

قوله تعالى : لَتَبْلُوَنَّ فِيْ أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنْ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيْرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿١٨٦﴾

هذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأُمَّته . والمعنى : لَتُخْبِرَنَّ وَلَتُتَحَنَّنَ فِيْ أَمْوَالِكُمْ بِالمصائب والأرزاء وبالإنفاق في سبيل الله وسائر تكاليف الشرع . والابتلاء في الأنفس بالموت والأمراض وفقد الأحباب . وبدأ بذكر الأموال لكثرة المصائب بها . (وَلَتَسْمَعَنَّ) إن قيل : لم ثبتت الواو في « لَتَبْلُوَنَّ » وحذفت من « وَلَتَسْمَعَنَّ » ؛ فالجواب أن الواو في « لَتَبْلُوَنَّ » قبلها فتحة فخرت لالتقاء الساكنين ، وخُصِّت بالضممة لأنها واو الجمع ، ولم يحز حذفها لأنه ليس قبلها ما يدل عليها ، وحذفت من « وَلَتَسْمَعَنَّ » لأن قبلها ما يدل عليها . ولا يجوز همز الواو في « لَتَبْلُوَنَّ » لأن حركتها عارضة ؛ قاله النحاس وغيره . ويقال للواحد من المذكر : لَتَبْلِيَنَّ يا رجل . وللاثنتين : لتبليان يا رجلان . ولجماعة الرجال : لتبلوُن . ونزلت بسبب أن أبا بكر رضى الله عنه سمع يهوديا يقول : إن الله فقير ونحن أغنياء . ردّا على القرآن واستخفافا به حين أنزل الله « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا » فطمه ؛ فشكاه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت . قيل : إن قائلها فنحاص اليهودي ؛ عن عكرمة . الزهري : هو كعب بن الأشرف نزلت بسببه ؛ وكان شاعرا ، وكان يهجو النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، ويؤلّب عليه كفار قريش ، ويشبّب بنساء المؤمنين حتى بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد بن مسامة وأصحابه فقتله القِتلة المشهورة في السير وصحيح الخبر . وقيل غير هذا . وكان صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كان بها اليهود والمشركون ، فكان هو وأصحابه يسمعون أذى كثيرا . وفي الصحيحين أنه عليه السلام مرّ بآبن أبيّ وهو عليه السلام على حمار فدعاه إلى الله تعالى ؛ فقال ابن أبيّ : إِنْ كَانَ مَا تَقُولُ حَقًّا فَلَا تُؤْذِنَا بِهِ فِيْ مَجَالِسِنَا ! إِرْجِعْ إِلَى رَحْلِكَ ۖ فَمِنْ جَاءَكَ فَاقْصِصْ عَلَيْهِ . وقبض على أنفه ثلاثا بصميه غبار الحمار ، فقال ابن رَوَاحَةَ : نعم يا رسول الله ،

فَاغْشَيْنَا فِي مَجَالِسِنَا فَإِنَّا نَحِبُّ ذَلِكَ . وَأَسْتَبَّ الْمُشْرِكُونَ الَّذِينَ كَانُوا حَوْلَ ابْنِ أَبِيّ وَالْمُسْلِمُونَ ،
وما زال النبي صلى الله عليه وسلم يسكنهم حتى سكنوا . ثم دخل على سعد بن عُبَادَةَ يعودُه
وهو مريض ، فقال : ” أَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالَ فَلَان “ فقال سعد : أعف عنه وأصْفَحْ ، فوالذي
أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ لَقَدْ جَاءَكَ اللَّهُ بِالْحَقِّ الَّذِي نَزَلَ ، وَقَدْ اصْطَلَحَ أَهْلُ هَذِهِ الْبَحِيرَةِ ^(١) عَلَى أَنْ
يَتَوَجَّهَ وَيَعْصِبُوهُ بِالْعَصَابَةِ ؛ فَلَمَّا رَدَّ اللَّهُ ذَلِكَ بِالْحَقِّ الَّذِي أَعْطَاكَ شَرَقَ بِهِ ، فَذَلِكَ فَعَلَ بِهِ
مَا رَأَيْتَ . فَعَفَا عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ . قِيلَ : هَذَا كَانَ
قَبْلَ نَزُولِ الْقِتَالِ ، وَنَدَبَ اللَّهُ عِبَادَهُ إِلَى الصَّبْرِ وَالتَّقْوَى وَأَخْبَرَهُ أَنْهُ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ . وَكَذَا
فِي الْبُخَارِيِّ فِي سِيَاقِ الْحَدِيثِ ، أَنَّ ذَلِكَ كَانَ قَبْلَ نَزُولِ الْقِتَالِ . وَالْأَظْهَرُ أَنَّهُ لَيْسَ بِمَنْسُوخٍ ؛
فَإِنَّ الْجِدَالَ بِالْأَحْسَنِ وَالْمُدَارَاةَ أَبَدًا مَنْدُوبٌ إِلَيْهَا ، وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَ الْأَمْرِ بِالْقِتَالِ يُوَادِعُ
الْيَهُودَ وَيُدَارِيهِمْ ، وَيَصْفَحُ عَنِ الْمُنَافِقِينَ ، وَهَذَا بَيْنَ . وَمَعْنَى «عَزَمِ الْأُمُورِ» شَدَّهَا
وَصَلَابَتَهَا . وَقَدْ تَقَدَّمَ ^(٢) .

قوله تعالى : وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ مِمَّا قَلِيلًا
فَبُئْسَ مَا يَشْتَرُونَ ﴿١٨٧﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : «وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ» هذا متصل بذكر
اليهود ؛ فانهم أُمِرُوا بِالْإِيمَانِ بِمُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبِإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَكْتُمُوا نَعْتَهُ . فَلَايَةُ تَوْبِيخٍ لَهُمْ ،
ثُمَّ مَعَ ذَلِكَ هُوَ خَبَرُ عَامٍ لَهُمْ وَلِغَيْرِهِمْ . قَالَ الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ : هِيَ فِي كُلِّ مَنْ أُوتِيَ عِلْمُ شَيْءٍ مِنَ
الْكِتَابِ . فَمَنْ عَلِمَ شَيْئًا فَلْيُعَلِّمْهُ ، وَإِيَّاكُمْ وَكِتَابَ الْعِلْمِ فَإِنَّهُ هَلَكَةٌ . وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ :
لَا يَحِلُّ لِعَالِمٍ أَنْ يَسْكُتَ عَلَى عِلْمِهِ ، وَلَا لِلْجَاهِلِ أَنْ يَسْكُتَ عَلَى جَهْلِهِ ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى «وَإِذْ أَخَذَ

(١) يريد المدينة .

(٢) راجع ج ٣ ص ١١٠ طبعة أولى أو ثانية .

اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ» الآية . وقال : « فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ » .
 وقال أبو هريرة : لولا ما أخذ الله على أهل الكتاب ما حدثتكم بشيء ؛ ثم تلا هذه الآية
 « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ » . وقال الحسن بن عمار : أتيت الزهري بعد
 ما ترك الحديث ، فالفيتة على بابه فقلت : إني رأيت أن تحدثني . فقال : أما علمت أني تركت
 الحديث ؟ فقلت : إما أن تحدثني وإما أن أحدثك . قال حدثني . قلت : حدثني الحكم
 ابن عتيبة عن يحيى بن الجزار قال سمعت علي بن أبي طالب يقول : ما أخذ الله على الجاهلين
 أن يتعلموا حتى أخذ على العلماء أن يعلموا . قال : فحدثني أربعين حديثا .

الثانية - الهاء في قوله : « لَتُبَيِّنَنَّهٗ » ترجع إلى محمد صلى الله عليه وسلم وإن لم يحمله
 ذكر . وقيل : ترجع إلى الكتاب ؛ ويدخل فيه بيان أمر النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه
 في الكتاب . وقال : « وَلَا تَكْتُمُونَهُ » ولم يقل تَكْتُمْنَهُ لأنه في معنى الحال ، أي لتبينه غير
 كاتمين . وقرأ أبو عمرو وعاصم في رواية أبي بكر وأهل مكة « لَتُبَيِّنَنَّهٗ » بالتاء على حكاية
 الخطاب . والباقون بالياء لأنه غيب . وقرأ ابن عباس « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لُبَيِّنَنَّهٗ » .
 فيجى قوله « فَنَبِّئُوهُ » عائد على الناس الذين بين لهم الأنبياء . وفي قراءة ابن مسعود
 « لَيُبَيِّنُونَهُ » دون النون الثقيلة . والتبذ الطرح . وقد تقدم بيانه في « البقرة » . (١) « وَرَأَى
 ظُهُورَهُمْ » مبالغة في الأطراح ؛ ومنه « اتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا » وقد تقدم في « البقرة » بيانه
 أيضا . وتقدم معنى قوله « وَاشْتَرَوْا بِهِ مَمْنًا قَلِيلًا » في « البقرة » فلا معنى لإعادته . (٢) « فَيُتَسَّسَ
 مَا يَشْتَرُونَ » تقدم أيضا . والحمد لله .

قوله تعالى : لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا
 بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٨٨﴾

(٢) راجع ج ١ ص ٣٣٤ طبعة ثانية أو ثالثة .

(١) راجع ج ٢ ص ٤٠ طبعة ثانية .

(٣) راجع ج ٢ ص ٢٧ طبعة ثانية .

أى بما فعلوا من القعود فى التخلّف عن الغزو وجاءوا به من العذر . ثبت فى الصحيحين عن أبى سعيد الخدرى أن رجالا من المنافقين فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج النبىّ صلى الله عليه وسلم إلى الغزو تخلّفوا عنه وفرّحوا بمقعدهم خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإذا قدم النبىّ صلى الله عليه وسلم أعتمدوا إليه وحلفوا ، وأحبّوا أن يُحمدوا بما لم يفعلوا ؛ فنزلت ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُجِبُونَ أَنَّ يُمَهِدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾ الآية . وفى الصحيحين أن مروان قال لبّوابه : اذهب يا رافع إلى ابن عباس فقل له : لئن كان كل امرئ متافرح بما أوتي ، وأحبّ أن يُحمد بما لم يفعل معذباً ، لنعذبن أجمعون . فقال ابن عباس : ما لكم ولهذه الآية ! إنما أنزلت هذه الآية فى أهل الكتاب . ثم تلا ابن عباس « وإذ أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبذنه للناس ولا تكتمونه » و « لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُجِبُونَ أَنَّ يُمَهِدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا » . وقال ابن عباس : سألهم النبىّ صلى الله عليه وسلم عن شىء فكتموه إياه ، وأخبروه بغيره ؛ فخرجوا وقد أروه أن قد أخبروه بما سألهم عنه واستحمدوا بذلك إليه ، وفرّحوا بما أتوا من كتابهم إياه ، وما سألهم عنه . وقال محمد بن كعب القرظى : نزلت فى علماء بنى إسرائيل الذين كتموا الحق ، وأتوا ملوكهم من العلم ما يوافقهم فى باطلهم ، « وَأَشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا » أى بما أعطاهم الملوك من الدنيا ؛ فقال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم « لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُجِبُونَ أَنَّ يُمَهِدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » . فأخبر أن لهم عذاباً أليماً بما أفسدوا من الدين على عباد الله . وقال الضحاك : إن اليهود كانوا يقولون للملوك إنا نجد فى كتابنا أن الله يبعث نبياً فى آخر الزمان يتّخيم به النبوة ؛ فلما بعث الله سألهم الملوك أهو هذا الذى تجدونه فى كتابكم ؟ فقال اليهود طمعاً فى أموال الملوك : هو غير هذا ، فأعطاهم الملوك الخزائن ؛ فقال الله تعالى : « لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا » الملوك من الكذب حتى يأخذوا عرض الدنيا . والحديث الأول خلاف مقتضى الحديث الثانى . ويحتمل أن يكون نزولها على السببين

(١) هو مروان بن الحكم بن العاصى ، وكان يومئذ أميراً على المدينة من قبل معاوية . (عن شرح القسطلانى) .

لاجتماعهما في زمن واحد، فكانت جواباً للفريقين . والله أعلم . وقوله : واستحمدوا بذلك إليه ، أى طلبوا أن يحمدا . وقول مروان : لئن كان كل أمرئ منا الخ دليل على أن للعموم صيغاً مخصوصة ، وأن « الذين » منها . وهذا مقطوع به من تفهم ذلك من القرآن والسنة . وقوله تعالى : « وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا » إذا كانت الآية في أهل الكتاب لا في المنافقين المتخلفين ؛ لأنهم كانوا يقولون : نحن على دين إبراهيم ولم يكونوا على دينه ، وكانوا يقولون : نحن أهل الصلاة والصوم والكتاب ؛ يريدون أن يحمدا بذلك . و « الذين » فاعل يحسبن بالياء . وهى قراءة نافع وابن عامر وابن كثير وأبى عمرو ؛ أى لا يحسبن الفارحون فرحهم منجياً لهم من العذاب . وقيل : المفعول الأول محذوف ، وهو أنفسهم . والثانى « بمفازة » . وقرأ الكوفيون « تحسبن » بالتاء على الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى لا تحسبن يا محمد الفارحين بمفازة من العذاب . وقوله « فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ » بالتاء وفتح الباء ، إعادة تأكيد . ومفعوله الأول الهاء والميم . والمفعول الثانى محذوف ؛ أى كذلك ، والفاء عاطفة أو زائدة على بدل الفعل الثانى من الأول . وقرأ الضحاك وعيسى بن عمر بالتاء وضم الباء « فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ » أراد محمداً صلى الله عليه وسلم وأصحابه . وقرأ مجاهد وابن كثير وأبو عمرو ويحيى بن يعمر بالياء وضم الباء خبراً عن الفارحين ؛ أى فلا يحسبن أنفسهم ؛ « بمفازة » المفعول الثانى . ويكون « فلا يحسبنهم » تأكيداً . وقيل : الذين فاعل يحسبن ومفعولاهما محذوفان لدلالة يحسبنهم عليه ؛ كما قال الشاعر :

بأى كتاب أم بآية آية * ترى حبهماً عاراً على وتحسب

استغنى بذكر مفعول الواحد عن ذكر مفعول الثانى ، و « بمفازة » الثانى . وهو بدل من الفعل الأول فأغنى لإبداله منه عن ذكر مفعوليه ، والفاء زائدة . وقيل : قد تجىء هذه الأفعال ملغاة لا فى حكم الجمل المفيدة نحو قول الشاعر :

وما خلت أبقي بيننا من مسودة * عراض المذاكى المستنفات القلائصا

الْمَذَاكِي : الخيل التي قد أتى عليها بعد قروحها سنةً أو سنتان ؛ الواحد مُذَكٌّ ، مثل الخُلْفِ من الإبل ؛ وفي المثل جَرَى الْمَذَكَّاتِ غِلَابٌ ^(١) . والمستنات اسم مفعول ؛ يقال : سَنَفَتَ البعيرَ أَسْنَفَهُ سَنَفًا إذا كَفَفْتَهُ بزمامه وأنت راكبه . وأسنف البعيرَ لغة في سنفه . وأسنف البعيرُ بنفسه إذا رفع رأسه ؛ يتعدى ولا يتعدى . وكانت العرب تركب الإبل وتجنّب الخيل ؛ تقول : الحرب لا تُبقي مودة . وقال كعب بن أبي سلمى :

أرجو وأمل أن تدنو مَوَدَّتُهَا * وما إخالّ لدنيا منك تنوِيلُ

وقرأ جمهور القراء السبعة وغيرهم «أتوا» بقصر الألف ، أى بما جاءوا به من الكذب والكتمان . وقرأ مروان بن الحكم والأعمش وإبراهيم النخعي «آتوا» بالمد ، بمعنى أعطوا . وقرأ سعيد ابن جبير «أوتوا» على ما لم يسم فاعله ؛ أى أعطوا . والمفازة المتجاة ، مفعلة من فاز يفوز إذا نجأ ؛ أى ليسوا بفائزين . وسُمِّي موضع الخاف مفازة على جهة التفاضل ؛ قاله الأصمعي . وقيل : لأنها موضع تفويض ومِظَنَّة هلاك ؛ تقول العرب : فوز الرجل إذا مات . قال ثعلب : حكيت لابن الأعرابي قول الأصمعي فقال أخطأ ، قال لى أبو المكارم : إنما سُمِّيت مفازة ؛ لأن من قطعها فاز . وقال الأصمعي : سُمِّي اللدِّيع سَلِيمًا تفاؤلا . قال ابن الأعرابي : لأنه يستسلم لما أصابه . وقيل : لا تحسبهم بمكان بعيد من العذاب ؛ لأن الفوز التباعُد عن المكروه . والله أعلم .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ^ق وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٨٩﴾

هذا احتجاج على الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء . وتكذيب لهم . وقيل : المعنى لا تظنّ الفرحين ينجون من العذاب ؛ فإن لله كلّ شيء ، وهم في قبضة القدير ؛ فيكون معطوفا على الكلام الأول ، أى أنهم لا ينجون من عذابه ، يأخذهم متى شاء . (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) أى مُمَكِّن (قَدِيرٌ) وقد مضى في «البقرة» . ^(٢)

(١) الغلاب : المغالبة . أى أن المذكي يغالب مجاريه فيغلبه لقوته .

(٢) راجع ج ١ ص ٢٢ طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى: إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ
لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿١٩٠﴾ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ
وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا تُسَبِّحُكَ
فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٩١﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تَدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ
مِن أَنْصَارٍ ﴿١٩٢﴾ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ
فَعَامَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ﴿١٩٣﴾
رَبَّنَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسْلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ
الْمِيعَادَ ﴿١٩٤﴾ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلٌ مِّنْكُمْ مِّنْ
ذَكَرٍ أَوْ أَنشَىٰ بَعْضُكُم مِّنْ بَعْضٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ
وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقُتِلُوا وَقُتِلُوا لَا كُفْرَنَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دُخِلَتْهُمْ
جَنَّتِ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ
الْثَوَابِ ﴿١٩٥﴾ لَا يَغْرَنَكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ ﴿١٩٦﴾ مَتَّعٌ قَلِيلٌ
ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَتَّبِعُ الْمُهَادُّ ﴿١٩٧﴾ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّتٌ
تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا تَزُلَا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ
خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ ﴿١٩٨﴾ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ
إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتُرُونَ بِعَايَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا
أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٩٩﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ
ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٢٠٠﴾

فيه خمس وعشرون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ تقدم معنى هذه الآية في «البقرة» في غير موضع . نختم تعالى هذه السورة بالأمر بالنظر والاستدلال في آياته ؛ إذ لا تصدر إلا عن حَيٍّ قَيُّومٍ قَدِيرٍ قُدُّوسٍ سَلَامٍ غَنِيٍّ عن العالمين ؛ حتى يكون إيمانهم مستندا إلى اليقين لا إلى التقليد . ﴿ لآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ الذين يستعملون عقولهم في تأمل الدلائل . ورُوي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : لما نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم قام يُصَلِّي ، فاتاه بلالٌ يُؤذِنُهُ بالصلاة فرآه يبكي فقال : يا رسول الله ، أتبكي وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ! فقال : ” يا بلالُ أفلا أكون عبدا شكورا ولقد أنزل الله عليّ الليلة آية « إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ » — ثم قال : — وَيَلُّ لِمَنْ قَرَأَهَا وَلَمْ يَتَفَكَّرْ فِيهَا “ .

الثانية — قال العلماء : يستحب لمن آتبه من نومه أن يمسح على وجهه ، ويستفتح قيامه بقراءة هذه العشر الآيات اقتداءً بالنبي صلى الله عليه وسلم ، ثبت ذلك في الصحيحين وغيرهما وسيأتي ؛ ثم يصلّي ما كتب له ، فيجمع بين التفكير والعمل ، وهو أفضل العمل على ما يأتي بيانه في هذه الآية بعد هذا . ورُوي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ عشر آيات من آخر سورة «آل عمران» كل ليلة ، خرّجه أبو نصر الوائلي السجستاني الحافظ في كتاب «الإبانة» من حديث سليمان بن موسى عن مظاهر بن أسلم المخزومي عن المقبري عن أبي هريرة . وقد تقدم أول السورة عن عثمان قال : من قرأ آخر آل عمران في ليلة كتب له قيام ليلة .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ﴾ ذكر تعالى ثلاث هيئات لا يخلو ابن آدم منها في غالب أمره ، فكانها تحصر زمانه . ومن هذا المعنى قول عائشة رضي الله عنها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكّر الله على كل

أحيانه . أخرجه مسلم . فدخل في ذلك كونه على الخلاء وغير ذلك . وقد اختلف العلماء في هذا ، فأجاز ذلك عبد الله بن عمرو وابن سيرين والنخعي ، وكره ذلك ابن عباس وعطاء والشعبي . والأقول أصح لعموم الآية والحديث . قال النخعي : لا بأس بذكر الله في الخلاء فإنه يصعد . المعنى : تصعد به الملائكة مكتوبا في صحفهم ، فحذف المضاف . دليله قوله تعالى : « مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ » . وقال : « وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ كَرَامًا كَاتِبِينَ » . ولأن الله عز وجل أمر عباده بالذكر على كل حال ولم يستثن فقال : « وَاذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا » وقال : « فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ » وقال : « إِنَّا لَا نَضِيعُ أجرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا » فعم . فذاكر الله تعالى على كل حالاته مُثَابٌّ مأجور إن شاء الله تعالى . وذكر أبو نعيم قال : حدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال حدثني أبي قال حدثنا وكيع قال حدثنا سفيان عن عطاء بن أبي مَرْوَانَ عن أبيه عن كعب الأحماس قال قال موسى عليه السلام : « يَا رَبِّ أَقْرَبُ أَنْتَ فَأُنَاجِيكَ أَمْ بَعِيدٌ فَأُنَادِيكَ قَالَ يَا مُوسَى أَنَا جَلِيسٌ مَنْ ذَكَرَنِي قَالَ يَا رَبِّ فَإِنَّا نَكُونُ مِنَ الْحَالِ عَلَى حَالِ نُجْلِكَ وَنُعَظِّمُكَ أَنْ تَذْكُرَكَ قَالَ وَمَا هِيَ قَالَ الْجَنَابَةُ وَالْغَائِطُ قَالَ يَا مُوسَى إِذْ كَرَنِي عَلَى كُلِّ حَالٍ » . وكرهية من كره ذلك إما لتزيه ذكر الله تعالى في المواضع المرغوب عن ذكره فيها ككرهية قراءة القرآن في الحمام ، وإما إبقاء على الكرام الكاتبين على أن يحلهم موضع الأقدار والأنجاس لكتابة ما يلفظ به . والله أعلم . و« قِيَامًا وَقُعُودًا » نُصِبَ عَلَى الْحَالِ . « وَعَلَى جُنُوبِهِمْ » فِي مَوْضِعِ الْحَالِ ؛ أَيْ وَمُضْطَجِعِينَ . ومثله قوله تعالى : « دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا » على العكس ؛ أَيْ دَعَانَا مُضْطَجِعًا عَلَى جَنْبِهِ . وذهب جماعة من المفسرين منهم الحسن وغيره إلى أن قوله « يَذْكُرُونَ اللَّهَ » إلى آخره ، إنما هو عبارة عن الصلاة ؛ أَيْ لَا تَضِيعُوهَا ، فِي حَالِ الْعِذْرِ يَصِلُونَهَا قُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ . وهى مثل قوله تعالى : « فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمْ » فِي قَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ عَلَى مَا يَأْتِي بَيَانُهُ . وَإِذَا كَانَتِ الْآيَةُ فِي الصَّلَاةِ فَفَقْهَهَا أَنَّ الْإِنْسَانَ يَصَلِّي قَائِمًا ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبِهِ ؛ كَمَا ثَبَتَ عَنْ عِمْرَانَ

ابن حُصَيْن قال : كانَ بِي البَوَاسِيرُ فسألت النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ فَقَالَ :
 ”صَلِّ قائِماً فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فقاعداً فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فعلى جَنْبٍ“ رواه الأئمة . وقد كان صلى
 الله عليه وسلم يصلي قاعداً قبل موته إماماً في النافلة ؛ على ما في صحيح مسلم . وروى النَّسَائِيُّ
 عن عائشة رضي الله عنها قالت : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي متربّعاً . قال
 أبو عبد الرحمن ^(١) : لا أعلم أحداً روى هذا الحديث غير أبي داود الحفري ^(٢) وهو ثقة ، ولا أحسب
 هذا الحديث إلا خطأ . والله أعلم .

الرابعة — واختلف العلماء في كيفية صلاة المريض والقاعد وهيئتها ؛ فذكر
 ابن عبدالحكم عن مالك أنه يتربع في قيامه ، وقاله البويطي عن الشافعي . فإذا أراد السجود
 تمهياً للسجود على قدر ما يطيق ، قال : وكذلك المتنفل ونحوه . قال الثوري : وكذلك قال الليث
 وأحمد وإسحاق وأبو يوسف ومحمد . وقال الشافعي في رواية المزني : يجلس في صلاته كلها
 بخلوس التشهد . وروى هذا عن مالك وأصحابه ؛ والأقول المشهور وهو ظاهر المدونة . وقال
 أبو حنيفة وزفر : يجلس بخلوس التشهد ، وكذلك يركع ويسجد .

الخامسة — فإن لم يستطع القعود صلى على جنبه أو ظهره على التخيير ؛ هذا مذهب
 المدونة . وحكى ابن حبيب عن ابن القاسم يصلي على ظهره ، فإن لم يستطع فعلى جنبه الأيمن
 ثم على جنبه الأيسر . وفي كتاب ابن المواز عكسه ، يصلي على جنبه الأيمن ، وإلا فعلى الأيسر ،
 وإلا فعلى الظهر . وقال سُحْنُون : يصلي على الأيمن كما يجعل في لحدّه ، وإلا على ظهره وإلا
 فعلى الأيسر . وقال مالك وأبو حنيفة : إذا صلى مضطجعا تكون رجلاه ممأً إلى القبلة .
 والشافعي والثوري : يصلي على جنبه ووجهه إلى القبلة .

السادسة — فإن قوى لُحْفَةُ المرض وهو في الصلاة ؛ قال ابن القاسم : إنه يقوم فيما
 بقي من صلاته ويُنِي على ما مضى ؛ وهو قول الشافعي وزفر والطبري . وقال أبو حنيفة

(١) أبو عبد الرحمن : كنية النسائي .

(٢) الحفري (يفتح الهملة والقاء نسبة الى موضع بالكوفة) واسمه عمر بن سعد بن عبيد .

وصاحبه - يعقوب ومحمد - فيمن صلى مضطجعا ركعة ثم صحَّ : إنه يستقبل الصلاة من أولها . ولو كان قاعدا يركع ويسجد ثم صحَّ بنى في قول أبي حنيفة ولم يبن في قول محمد . وقال أبو حنيفة وأصحابه : إذا أفتتح الصلاة قائما ثم صار إلى حدّ الإيماء فليبن ؛ وروى عن أبي يوسف . وقال مالك في المريض الذي لا يستطيع الركوع ولا السجود وهو يستطيع القيام والجلوس : إنه يصلي قائما ويؤمى إلى الركوع ، فإذا أراد السجود جلس وأومأ إلى السجود ؛ وهو قول أبي يوسف وقياس قول الشافعي . وقال أبو حنيفة وأصحابه : يصلي قاعدا .

السابعة - وأما صلاة الراقد الصحيح فروى من حديث عمران بن حصين زيادة ليست موجودة في غيره ، وهي « صلاة الراقد مثل نصف صلاة القاعد » . قال أبو عمر : وجمهور أهل العلم لا يميزون النافلة مضطجعا ؛ وهو حديث لم يروه إلا حسين المعلم وهو حسين ابن ذكوان عن عبد الله بن بريدة عن عمران بن حصين ، وقد اختلف على حسين في إسناده ومثنه أختلافا يوجب التوقف عنه ، وإن صحَّ فلا أدري ما وجهه ؛ فإن كان أحداً من أهل العلم قد أجاز النافلة مضطجعا لمن قدر على القعود أو على القيام فوجهه هذه الزيادة في هذا الخبر ، وهي حجة لمن ذهب إلى ذلك . وإن أجمعوا على كراهة النافلة راقدا لمن قدر على القعود أو القيام فحديث حسين هذا إما غلط وإما منسوخ . وقيل : المراد بالاية الذين يستدلون بخلق السموات والأرض على أن المتغير لا بد له من مغير ، وذلك المغير يجب أن يكون قادرا على الكمال ، وله أن يبعث الرسل ، فإن بعث رسولا ودلّ على صدقه بمعجزة واحدة لم يبق لأحد عذر ؛ فهؤلاء هم الذين يذكرون الله على كل حال . والله أعلم .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ قد بينا أن معنى « يذكرون » وهو إمّا ذكر باللسان وإمّا الصلاة فرضها ونفلها ؛ فعطف تعالى عبادة أخرى على إحداها بعبادة أخرى ، وهي الفكر في قدرة الله تعالى ومخلوقاته والعبر الذي نبه به ليكون ذلك أزيد في بصائرهم ، في كل شيء له آية تدلّ على أنه واحد . وقيل : « يتفكرون » عطف على الحال . وقيل : يكون منقطعا ؛ والأقول أشبهه . والفكرة : تردّد القلب في الشيء ؛

يقال : تفكر . ورجل فكير كثير الفكر . ومرة النبي صلى الله عليه وسلم على قوم يتفكرون في الله فقال : " تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فإنكم لا تقدرون قدره وإنما التفكر والاعتبار وأنبساط الذهن في المخلوقات كما قال : « وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » . وحكى أن سفيان الثوري رضي الله عنه صلى خلف المقام ركعتين ، ثم رفع رأسه فنظر إلى النجوم وإلى السماء ، فلما رأى الكواكب غشى عليه ، وكان يبول الدم من طول حزنه وفكرته . وروى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " بينما رجلٌ مُسْتَلْقٍ على فراشه إذ رفع رأسه فنظر إلى النجوم وإلى السماء فقال أشهد أن لك رباً وخالقاً اللَّهُمَّ اغفر لي فنظر الله إليه فغفر له " . وقال صلى الله عليه وسلم : " لا عبادة كتفكر " . وروى عنه عليه السلام قال : " تفكر ساعة خير من عبادة سنة " . وروى ابن القاسم عن مالك قال قيل لأُم الدرداء : ما كان أكثر شأن أبي الدرداء ؟ قالت : كان أكثر شأنه التفكير . قيل له : أقرى التفكير عمل من الأعمال ؟ قال نعم ، هو اليقين . وقيل لابن المسيب في الصلاة بين الظهر والعصر . قال : ليست هذه عبادة ، إنما العبادة الورع عما حرم الله والتفكر في أمر الله . وقال الحسن : تفكر ساعة خير من قيام ليلة ، وقاله ابن عباس وأبو الدرداء . وقال الحسن : الفكرة مرآة المؤمن ينظر فيها إلى حسناته وسيئاته . ومما يتفكر فيه مخاوف الآخرة من الحشر والنشر والجنة ونعيمها والنار وعذابها . ويروى أن أبا سليمان الداراني رضي الله عنه أخذ قدح الماء ليتوضأ لصلاة الليل وعنده ضيف ، فرآه لما أدخل أصبعه في أذن القدح أقام لذلك متفكراً حتى طلع الفجر ، فقال له : ما هذا يا أبا سليمان ؟ قال : إني لما طرحت أصبعي في أذن القدح تفكرت في قول الله « إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ » تفكرت في حالي وكيف أتلقى الغل إن طرح في عنق يوم القيامة ، فما زلت في ذلك حتى أصبحت . قال ابن عطية : ■ وهذا نهاية الخوف ، وخير الأمور أوساطها . وليس علماء الأمة الذين هم الحجة على هذا المنهاج . وقراءة علم كتاب الله تعالى ومعاني سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن تفهم ويرجى نفعه أفضل من هذا . قال ابن العربي : اختلف الناس أي

العملين أفضل : التفكير أم الصلاة ؛ فذهب الصوفية إلى أن التفكير أفضل ؛ فإنه يثمر المعرفة وهو أفضل المقامات الشرعية . وذهب الفقهاء إلى أن الصلاة أفضل ؛ لما ورد في الحديث من الحث عليها والدعاء لها والترغيب فيها . وفي الصحيحين عن ابن عباس أنه بات عند خالته ميمونة ، وفيه : فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فمسح النوم عن وجهه ثم قرأ الآيات العشر الخواتم من سورة آل عمران ، وقام إلى شئ ^(١) مُعلق فتوضأ وضوءاً خفيفاً ثم صلى ثلاث عشرة ركعة ؛ الحديث . فأنظر رحمك الله إلى جمعه بين التفكير في المخلوقات ثم إقباله على صلاته بعده ؛ وهذه السنة التي يُعتمد عليها . فأما طريقة الصوفية أن يكون الشيخ منهم يومه وليله وشهره مفكراً لا يفتري؛ فطريقة بعيدة عن الصواب غير لا ثقة في البشر، ولا مستمرة على السنن . قال ابن عطية : وحدثني أبي عن بعض علماء المشرق قال : كنت بائناً في مسجد الأقدام بمصر فصليت العتمة فرأيت رجلاً قد اضطجع في كساء له مُسججاً بكسائه حتى أصبح ، وصلينا نحن تلك الليلة ؛ فلما أقيمت صلاة الصبح قام ذلك الرجل فاستقبل القبلة وصلى مع الناس ، فاستعظمت جراته في الصلاة بغير وضوء ؛ فلما فرغت الصلاة خرج فتبعته لأعظه ؛ فلما دنوت منه سمعته يُنشد شعراً :

مُسججٌ الجسيم غائبٌ حاضر * مُتَبِّه القلب صابِتٌ ذاكر
منقبض في الغيوب منبسط * كذاك من كان عارفاً ذاكر
يَبِيتُ في ليله أخاً فِكْرٍ * فهو مَدَى الليل نائمٌ ساهر

قال : فعلمت أنه ممن يتعبد بالتفكير فأنصرف عنه .

التاسعة - قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ﴾ أي يقولون : ما خلقت عبثاً وهزلاً ، بل خلقت دليلاً على قدرتك وحكمتك . والباطل « الزائل الذاهب ؛ ومنه قول لبيد :

* أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ *

(١) الشن « القرية . (٢) مسجد الأقدام : مسجد كان بجهة مصر العتيقة قريباً من سقاية ابن طولون .

راجع المقرئ ج ٢ ص ٤٤ طبع بلاق .

أى زائل . و « باطلا » نصب لأنه نعت مصدر محذوف ؛ أى خلقا باطلا . وقيل : انتصب على نزع الخافض ، أى ما خلقتها للباطل . وقيل : على المفعول الثانى ، ويكون خلق بمعنى جعل . « سُبْحَانَكَ » أسند النحاس عن موسى بن طلحة قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى « سبحان الله » فقال : « تنزيه الله عن السوء » وقد تقدم فى « البقرة » معناه مستوفى . « وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ » أخرجنا من عذابها ، وقد تقدم ^(١) .

العاشرة — قوله تعالى : « رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ » أى أذلته وأهنته . وقال المفضل : أهلكته ؛ وأنشد :

أخزى الإله من الصليب عبيده * واللابسين فلانس الرهبان

وقيل : أفضحته وأبعدته ؛ يقال : أخزاه الله أبعداه ومقته . والاسم الخزى . قال ابن السكيت : خَزَى يَخْزِي خَزْياً إذا وقع فى بلية . وقد تمسك بهذه الآية أصحاب الوعيد وقالوا : من أدخل النار ينبغى ألا يكون مؤمناً ؛ لقوله تعالى : « فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ » ؛ فإن الله يقول : « يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ » . وما قالوه مردود ؛ لقيام الأدلة على أن من ارتكب كبيرة لا يزول عنه اسم الإيمان ، كما تقدم ويأتى . والمراد من قوله : « مَن تُدْخِلِ النَّارَ » من تخلد فى النار ؛ قاله أنس بن مالك . وقال قتادة : تدخل مقلوب تخلد ، ولا يقول كما قال أهل حروراء . وقال سعيد بن المسيب : الآية خاصة فى قوم لا يخرجون من النار ؛ ولهذا قال : « وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن أَنْصَارٍ » أى الكفار . وقال أهل المعانى : الخزى يحتمل أن يكون بمعنى الحياء ؛ يقال : خَزَى يَخْزِي خَزْياً إذا استحيى ، فهو خَزِيان . قال ذو الرمة :

خَزَايَةً أَدْرَكَتْهُ عِنْدَ جَوْلَتِهِ * من جانب الحبلى مخلوطاً بها الغضب

فخزى المؤمنين يومئذ استحياءهم فى دخول النار من سائر أهل الأديان إلى أن يخرجوا منها . والخزى للكافرين هو إهلاكهم فيها من غير موت ؛ والمؤمنون يموتون فأفترقوا . كذا ثبت فى صحيح السنة من حديث أبى سعيد الخدرى ، أخرجه مسلم وقد تقدم .

(١) راجع ج ١ ص ٢٧٦ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) راجع ج ٢ ص ٣٣ طبعة ثانية .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ ﴾ أى محمدا صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ابن مسعود وابن عباس وأكثر المفسرين . وقال قتادة ومحمد بن كعب القرظي : هو القرآن ، وليس كلهم سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم . دليل هذا القول ما أخبر الله تعالى عن مؤمنين الحق إذ قالوا : « سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ » . وأجاب الأولون فقالوا : من سمع القرآن فكأنما لقي النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وهذا صحيح معنى . و « أَنْ آمَنُوا » فى موضع نصب على حذف حرف الخفض ، أى بأن آمنوا . وفى الكلام تقديم وتأخير ، أى سمعنا مُنَادِيًا للإيمان ينادى ؛ عن أبي عبيدة . وقيل : اللام بمعنى إلى ، أى إلى الإيمان ؛ كقوله : « ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ » . وقوله : « يَا نَبِيَّ رَبِّكَ أَوْحَى لَهَا » وقوله : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا » أى إلى هذا ، ومثله كثير . وقيل : هى لام أجل ، أى لأجل الإيمان .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا فَاعْفُرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا ﴾ تأكيد ومبالغة فى الدعاء . ومعنى اللفظين واحد ؛ فإن العَفْر والكَفْر الستر . ﴿ وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ﴾ أى أبرارا مع الأنبياء ، أى فى جملتهم . واحدهم برُّ وبار وأصله من الاتساع ؛ فكأن البرَّ متسعٌ فى طاعة الله وسعة رحمة الله .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ ﴾ أى على ألسنة رسلك ؛ مثل « وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ » . وقرأ الأعمش والزهرى « رُسْلِكَ » بالتخفيف ، وهو ما ذكر من استغفار الأنبياء والملائكة للمؤمنين ؛ والملائكة يستغفرون لمن فى الأرض . وما ذكر من دعاء نوح للمؤمنين ودعاء إبراهيم واستغفار النبي صلى الله عليه وسلم لأمتة . ﴿ وَلَا تَحْزَنْ ﴾ أى لا تعذبنا ولا تهلكنا ولا تفضحنا ، ولا تهيننا ولا تبعيدنا ولا تمقتنا يوم القيامة ﴿ إِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ » . إن قيل : ما وجه قولهم « رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ » وقد علموا أنه لا يخلف الميعاد ؛ فالجواب من ثلاثة أوجه :

الأول — أن الله سبحانه وعد من آمن بالجنة ، فسألوا أن يكونوا مِن وعِد بذلك دون الخزي والعقاب .

الثاني — أنهم دَعَوْا بهذا الدعاء على جهة العبادة والخضوع ؛ والدُّعاء مُحُّ العبادة . وهذا كقوله : « قُلْ رَبِّ أَحْكُم بِالْحَقِّ » وإن كان هو لا يَقْضِي إلا بالحق .

الثالث — سألوا أن يُعْطُوا ما وُعدُوا به من النصر على عدوهم معجلاً ؛ لأنها حكاية عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فسألوه ذلك إعزازاً للدين . والله أعلم . وروى أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من وعده الله عز وجل على عمل ثواباً فهو مُنْجَزُهُ رحمةً ومن وعده على عمل عقاباً فهو بالخيار " . والعرب تَذَمُّ بالمخالفة في الوعد وتمدح بذلك في الوعيد ؛ حتى قال قائلهم ^(١) :

وَلَا يَرْهَبُ ابْنُ الْعَمِّ مَا عِشْتُ صَوْلَتِي * وَلَا أُحْتَبِي مِنْ خَشْيَةِ الْمَتَسَدِّدِ
وَإِنِّي إِنِّي أَوْعِدْتُهُ أَوْ وَعَدْتُهُ * لِمُخْلَفٍ إِبْعَادِي وَمُنْجَزٍ مَوْعِدِي

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ ﴾ أى أجابهم . قال الحسن : ما زالوا يقولون رَبَّنَا رَبَّنَا حتى استجاب لهم . وقال جعفر الصادق : من حَزَبَهُ أمر فقال خمس مرات رَبَّنَا أنجاه الله مما يخاف وأعطاه ما أراد . قيل : وكيف ذلك ؟ قال : إقرءوا إِنِّي شَتَمُ « الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ » — إلى قوله : إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ » .

الخامسة عشرة — قوله ﴿ أَنِّي ﴾ أى بَأَنِّي . وقرأ عيسى بن عمر « إِنِّي » بكسر الهمزة ، أى فقال إِنِّي . وروى الحاكم أبو عبد الله في صحيحه عن أم سلمة أنها قالت : يا رسول الله ، ألا أسمع الله ذَكَرَ النساء في الهجرة بشيء ؟ فأنزل الله تعالى « فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ » الآية . وأخرجه الترمذي . ودخلت « من » للتأكيد لأنها حرف نفى . وقال الكوفيون : هى للتفسير ولا يجوز حذفها ؛ لأنها دخلت لمعنى لا يصلح الكلام إلا به ، وإنما تحذف إذا كانت تأكيداً للجمد . « بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ » ابتداء وخبر ،

(١) هو عامر بن الطفيل ؛ كما في اللسان . (٢) حزبه الأمر : إذا نزل به مهم أو أصابه غم .

أى دينكم واحد . وقيل : بعضكم من بعض فى الثواب والأحكام والنصرة وشبه ذلك . وقال الضحاك : رجالكم شكل نساءكم فى الطاعة ، ونساءكم شكل رجالكم فى الطاعة ؛ نظيرها قوله عز وجل : « وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ » . ويقال : فلان منى ، أى على مذهبي وخلقي .

السادسة عشرة — قوله تعالى : « فَالَّذِينَ هَاجَرُوا » ابتداء وخبر ، أى هجروا أوطانهم وساروا الى المدينة . « وَأَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ » فى طاعة الله عز وجل . « وَقَاتَلُوا » أى وقاتلوا أعدائى . « وَقُتِلُوا » أى فى سبيلى . وقرأ ابن كثير وابن عامر : « وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا » على التكرير . وقرأ الأعمش « وَقُتِلُوا وَقَاتَلُوا » لأن الواو لا تدل على أن الثانى بعد الأول . وقيل : فى الكلام إضمار قد ، أى قتلوا وقد قاتلوا ؛ ومنه قول الشاعر :

* تَصَابَى وَأَمْسَى عِلَاهُ الْكِبَرِ *

أى قد علاه الكبر . وقيل : أى وقاتل من بقي منهم ؛ تقول العرب : قتلنا بنى تميم وإنا قتل بعضهم . وقال امرؤ القيس :

* فَإِنْ تَقَتَّلُونَا نُقَتِّلْكُمْ *

وقرأ عمر بن عبد العزيز : « وَقَتَلُوا وَقُتِلُوا » خفيفة بغير ألف . « لَا كَفَرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ » أى لأستترنها عليهم فى الآخرة ، فلا أوبخهم بها ولا أعاقبهم عليها . « ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » مصدر مؤكّد عند البصريين ؛ لأن معنى « لَأَدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » لأثيبهم ثواباً . الكسائى : أنتصب على القطع . الفراء : على التفسير . « وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ » أى حسن الجزاء ، وهو ما يرجع على العامل من جزاء عمله ؛ من ثاب يثوب .

السابعة عشرة — قوله تعالى : « لَا يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ » قيل : الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد الأئمة . وقيل : للجميع . وذلك أن المسلمين قالوا : هؤلاء الكفار لهم تجار وأموال واضطرب فى البلاد ، وقد هلكنا نحن من الجوع ؛ فزلت

هذه الآية . أى (لا يغرّنكم) سلامتهم بتقلبهم فى أسفارهم . (متاع قليل) أى تقلّبهم متاع قليل . وقرأ يعقوب « يغرّنك » ساكنة النون ؛ وانشد :

لَا يَغُرُّنْكَ عَيْنًا سَاكِنٌ ■ قَدْ يُؤَافِقُ بِالْمِثْيَاتِ السَّحَرُ

ونظير هذه الآية قوله تعالى : « فَلَا يَغُرُّكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلَادِ » . والمتاع : ما يُعْجَلُ الانتفاع به ؛ وسمّا قليلا لأنه فاني ، وكلُّ فاني وإن كان كثيرا فهو قليل . وفى صحيح الترمذى عن المُسَوِّدِ الفِهْرى قال : سمعت النّبىّ صلى الله عليه وسلم يقول : « ما الدنيا فى الآخرة إلا كما يجعل أحدكم أصبعه فى اليمّ فلينظر بم يرجع » . قيل : « يرجع » بالياء والتاء . (وَيَسَّسَ الْمِهَادُ) أى بسّس ما مهّدوا لأنفسهم بكفرهم ، وما مهّد الله لهم من النار .

الثامنة عشرة — فى هذه الآية وأمثالها كقوله : « إِنَّمَا تُمْلِي لَهُمْ خَيْرًا » الآية . « وَأَمْلَى لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ » . « أَيْحَسِبُونَ أَنَّ مَا بُدِّعُوا بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ » . « سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ » دليل على أن الكفار غير مُنعم عليهم فى الدنيا ؛ لأن حقيقة النعمة الخلوص من شوائب الضرر العاجلة والآجلة ، ونعم الكفار مشوبة بالآلام والعقوبة ، فصار كن قدّم بين يدي غيره حلاوة من عسل فيها السم ، فهو وإن استلذّ آكله لا يقال أنعم عليه ؛ لأن فيه هلاك روحه . ذهب إلى هذا جماعة من العلماء ، وهو قول الشيخ أبى الحسن الأشعريّ . وذهب جماعة منهم سيف السّنة ولسان الأمة القاضى أبو بكر : إلى أن الله أنعم عليهم فى الدنيا . قالوا : وأصل النعمة من النعمة بفتح النون ، وهى لين العيش ؛ ومنه قوله تعالى : « وَنِعْمَةٌ كَانُوا فِيهَا فَافْكِهِنَّ » . يقال : دقيق ناعم ، إذا بولغ فى طحنه وأجيد سحقه . وهذا هو الصحيح ، والدليل عليه أن الله تعالى أوجب على الكفار أن يشكروه وعلى جميع المكلفين فقال : « فَأَذْكُرُوا لِلَّهِ » . « وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ » والشكر لا يكون إلا على نعمة . وقال : « وَأَحْسِنُ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ » وهذا خطاب لقارون . وقال : « وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً » الآية . فنبّه سبحانه أنه قد أنعم عليهم نعمة دنيوية فحذوها . وقال : « يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا » وقال : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ أذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ » . وهذا عام

في الكفار وغيرهم . فأما إذا قَدَّم لغيره طعاما فيه سمٌ فقد رَفَقَ به في الحال ؛ إذ لم يُجرعه السمَّ بجِبَائِلِ دَسِّهِ في الحلاوة ، فلا يستبعد أن يقال قد أنعم عليه . وإذا ثبت هذا فالنعم ضربان : نِعْمٌ نَفْعٌ ونِعْمٌ دَفْعٌ ؛ فَنِعْمُ النَّفْعِ ما وَصَلَ إِلَيْهِمْ مِنْ فَنُونِ اللَّذَاتِ . ونِعْمُ الدَّفْعِ ما صُرِفَ عَنْهُمْ مِنْ أَنْوَاعِ الْآفَاتِ . فعلى هذا قد أنعم على الكافر نِعْمُ الدَّفْعِ قولاً واحداً ؛ وهو ما زُوِيَ عَنْهُمْ مِنَ الْإِلَامِ وَالْأَسْقَامِ ، ولا خلاف بينهم في أنه لم يُنعم عليهم نِعْمَةً دِينِيَّةً . والحمد لله .

التاسعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ ﴾ استدراك بعد كلام تقدَّم فيه معنى النَّفْيِ ؛ لأن معنى ما تقدَّم ليس لهم في تَقْلِيهِمْ في البلاد كثير الانتفاع ، لكن المتقون لهم الانتفاع الكثير والخُلْدُ الدائم . فوضع « لَكِنَّ » رَفْعٌ بِالْإِسْتِدَاءِ . وقرأ يزيد بن أَلْقَعِاق « لَكِنَّ » بتشديد النون .

الموفية عشرين — قوله تعالى : ﴿ نُزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ نُزُلًا مثل ثوابا عند البصريين ، وعند الكسائي يكون مصدرا . الفراء : هو مفسر . وقرأ الحسن والنخعي بتخفيف الزاي استئقلا لضميتين ، وثقله الباقون . والتَّزَّلُ : ما يُهَيَّأُ لِلتَّزِيلِ والتَّزِيلُ الضيف . قال الشاعر :

تَزِيلُ الْقَوْمِ أَعْظَمُهُمْ حَقْوًا ■ وَحَقُّ اللَّهِ فِي حَقِّ التَّزِيلِ

فألجم الأتزال . وَحَظُّ تَزِيلٍ : مُجْتَمِعٌ . والتَّزِيلُ^(١) أيضا الرَّيْعُ ؛ يقال ؛ طعامٌ كثير التَّزِيلِ والتَّزَلِ .

الحادية والعشرون — قلت : ولعل التَّزَلِ — والله أعلم — ما جاء في صحيح مسلم من حديث ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من حديث الْحَبَرِ الَّذِي سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَيْنَ يَكُونُ النَّاسُ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ ؟ فقال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” هُمْ فِي الظَّالِمَةِ دُونَ الْحَسَرِ “ قال ؛ فَمَنْ أَوَّلُ النَّاسِ إِجَازَةً ؟ قال : ” فُقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ “ قال اليهودي ؛ فَمَا تُحْفَتُهُمْ حِينَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ ؟ قال ” زِيَادَةُ كَيْدِ النَّوْنِ “ قال ؛ فَمَا غَذَاؤُهُمْ عَلَى إِثْرِهَا ؟ فقال : ” يُنَحَّرُ لَهُمْ تَوْرُ الْجَنَّةِ الَّذِي كَانَ يَأْكُلُ مِنْ أَطْرَافِهَا “ قال ؛ فَمَا شَرَابُهُمْ عَلَيْهِ ؟ قال : ” مِنْ عَيْنٍ فِيهَا تُسَمَّى سَلْسِيلًا “ وذكر الحديث . قال أهل

(١) التزل . بضم فسكون وبالتحريك .

اللغة . والتَّحَفُّ ما يُتَحَفُّ به الإنسان من الفواكه . والطَّرْف محاسنُه وملاطِفُه ، وهذا مطابق لما ذكرناه في النزل ، والله أعلم . وزيادة الكيد : قطعة منه كالأصبع . قال الهروي : « نُزِّلَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » أى ثواباً . وقيل رِزْقاً . (وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ) أى مما يتقلب به الكفار في الدنيا . والله أعلم .

الثانية والعشرون — قوله تعالى : (وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ) الآية . قال جابر بن عبد الله وأنس وابن عباس وقتادة والحسن : نزلت في النجاشي ، وذلك أنه لما مات نعاه جبريل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه : « قوموا فصلوا على أخيكم النجاشي » ؛ فقال بعضهم لبعض : يأمرنا أن نُصَلِّيَ على عِلْجٍ من عُلوْج الحبشة ؛ فانزل الله تعالى « وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ » . قال الضحاك : « وما أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ » القرآن . « وما أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ » التوراة والإنجيل . وفي التنزيل : « أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ » . وفي صحيح مسلم : ثلاثة يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ — فذكر — رجلٌ من أهل الكتاب آمن بنبيّه ثم أدرك النبي صلى الله عليه وسلم فأمن به وآتبعه وصدقه فله أَجْرَانِ « وذكر الحديث . وقد تقدم في « البقرة » الصلاة عليه وما للعلماء في الصلاة على الميت الغائب . فلا معنى للإعادة . وقال مجاهد وابن جريج وابن زيد : نزلت في مؤمنى أهل الكتاب ، وهذا عام والنجاشي واحد منهم . وأسمه أَقْحَمَة ، وهو بالعربية عَظِيَّة . و« خَاشِعِينَ » أذلة ، ونصب على الحال من المضمَر الذي في « يُؤْمِنُ » . وقيل : من الضمير في « إِلَيْهِمْ » أو في « إِلَيْكُمْ » . وما في الآية بين ، وقد تقدّم .

الثالثة والعشرون — قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَصْبِرُوا) الآية . ختم تعالى السورة بما تضمنته هذه الآية العاشرة من الوصاة التي جمعت الظهور في الدنيا على الأعداء والفوز بنعيم الآخرة ؛ فخص على الصبر بالطاعات وعن الشهوات . والصبر الحبس ، وقد تقدم في « البقرة » بيانه . وأمر بالمصابرة ف قيل : معناه مصابرة الأعداء ؛ قاله زيد بن أسلم .

(١) راجع ج ٢ ص ٨١ طبعة ثانية .

(٢) راجع ج ٢ ص ١٧٤ طبعة ثانية .

وقال الحسن : على الصلوات الخمس . وقيل : إدامة مخالفة النفس على شهواتها فهي تدعو وهو يتزع . وقال عطاء والقرظي : صابروا الوعد الذي وعدتم . أى لا تيأسوا وانتظروا الفرج ؛ قال صلى الله عليه وسلم : " أنتظار الفرج بالصبر عبادة " . وأختار هذا القول عمر رضى الله عنه . والأول قول الجمهور ؛ ومنه قول عنترة :

فلم أرَ حياً صابراً مثلَ صَبْرِنَا * ولا كاخُواً مثلَ الَّذِينَ نَكَاخُ

فقوله « صابروا مثل صبرنا » أى صابروا العدو في الحرب ولم يبتد منهم جبن ولا خور . والمخالفة : المواجهة والمقابلة في الحرب ؛ ولذلك اختلفوا في معنى قوله « ورابطوا » فقال جمهور الأمة : رابطوا أعداءكم بالخيال ، أى آرتبطوها كما يرتبطها أعداؤكم ؛ ومنه قوله تعالى : « وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ » . وفي الموطأ عن مالك عن زيد بن أسلم قال : كتب أبو عبيدة بن الجراح الى عمر بن الخطاب يذكر له جموعاً من الروم وما يتخوف منهم ؛ فكتب إليه عمر : أما بعد ، فإنه مهما ينزل بعبد مؤمن من منزل شدة يجعل الله له بعدها فرجاً ، وإنه لن يغلب عسر يسرين ، وإن الله تعالى يقول في كتابه « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ » . وقال أبو سلمة بن عبد الرحمن : هذه الآية في أنتظار الصلاة بعد الصلاة ، ولم يكن في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزو يُرابط فيه ؛ رواه الحاكم أبو عبد الله في صحيحه . واحتج أبو سلمة بقوله عليه السلام : " ألا أدلكم على ما يحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات إسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط " ثلاثاً ؛ قاله مالك . قال ابن عطية : والقول الصحيح هو أن الرباط الملازمة في سبيل الله . أصلها من ربط الخيل ، ثم سُمي كل ملازم لشغل من تغور الإسلام مُرابطاً ، فارساً كان أو راجلاً . واللفظ مأخوذ من الرِّبَط . وقول النبي صلى الله عليه وسلم " فذلكم الرباط " إنما هو تشبيه بالرباط في سبيل الله . والرباط اللغوي هو الأَوَّل ؛ وهذا كقوله " ليس الشديد بالصرعة " وقوله " ليس المسكين بهذا الطواف " إلى غير ذلك .

قلت : قوله « والرباط اللغوى هو الأول » ليس بمسلم ، فإن الخليل بن أحمد أحد أئمة اللغة وثقاتها قد قال : الرباط ملازمة الثغور ، ومواظبة الصلاة أيضا ، فقد حصل أن أنتظار الصلاة رباط لغوى حقيقة ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم . وأكثر من هذا ما قاله الشيبانى أنه يقال : مرابط دائم لا يبرح ؛ حكاه ابن فارس ، وهو يقتضى تعدية الرباط لغة إلى غير ما ذكرناه . فإن المراقبة عند العرب : العقد على الشيء حتى لا ينحل فيعود إلى ما كان صبر عنه فيحبس القلب على النية الحسنة والجسم على فعل الطاعة . ومن أعظمها وأهمها ارتباط الخيل في سبيل الله كما نص عليه في التنزيل في قوله : « وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ » على ما يأتى . وارتباط النفس على الصلوات كما قاله النبى صلى الله عليه وسلم ؛ رواه أبو هريرة وجابر وعلى ، ولا عطر بعد عمرو س .

الرابعة والعشرون — المراقبة في سبيل الله عند الفقهاء هو الذى يشخص إلى ثغر من الثغور ليرابط فيه مدة ما ؛ قاله محمد بن المواز وداود . وأما سكان الثغور دائما بأهلهم الذين يعمرهم ويكتسبون هنالك فهم وإن كانوا حماة فليسوا بمراقبة ؛ قاله ابن عطية . وقال ابن خزيمة منداد : وللمراقبة حالتان : حالة يكون الثغر مأمونا منيعا يجوز سكناه بالأهل والولد . وإن كان غير مأمون جاز أن يرابط فيه بنفسه إذا كان من أهل القتال ، ولا ينقل إليه الأهل والولد لئلا يظهر العدو فيسي ويسترق . والله أعلم .

الخامسة والعشرون — جاء في فضل الرباط أحاديث كثيرة ، منها ما رواه البخارى عن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « رِبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » . وفي صحيح مسلم عن سلمان قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « رِبَاطُ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ خَيْرٌ مِنْ صِيَامِ شَهْرٍ وَقِيَامِهِ وَإِنْ مَاتَ جَرَى عَلَيْهِ عَمَلُهُ الَّذِي كَانَ يَعْمَلُهُ وَأُجِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ وَأَمِنَ الْفِتَانُ » ^(١) . وروى أبو داود في سننه عن فضالة

(١) الفتان : الشيطان . وروى بفتح الفاء وضمتها . فن رواه بالفتح فهو واحد لأنه يفتن الناس عن الدين . ومن رواه بالضم فهو جمع فتن ؛ أى يعاون أحدهما الآخر على الذين يضلون الناس عن الحق و يفتنونهم .

ابن عبيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "كُلُّ الْمَيِّتِ يُخْتَمُ عَلَى عَمَلِهِ إِلَّا الْمُرَابِطَ فَإِنَّهُ يَنْفُوهُ عَمَلُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَيُؤْمِنُ مَنْ فُتِنَ الْقَبْرِ" . وفي هذين الحديثين دليل على أن الرِّباط أفضل الأعمال التي يبقى ثوابها بعد الموت ؛ كما جاء في حديث العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "إِذَا مَاتَ الْعَبْدُ أَتَقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ" وهو حديث صحيح انفرد بإخراجه مسلم ؛ فإن الصدقة الجارية والعلم المنتفع به والولد الصالح الذي يدعو لأبويه ينقطع ذلك بنفاد الصدقات وذهاب العلم وموت الولد . والرباط يُضَاعَفُ أَجْرُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ؛ لأنه لا معنى للنَّاءِ إِلَّا الْمُضَاعَفَةُ ، وهي غير موقوفة على سبب فتقطع بآنقطاعه ، بل هي فضل دائم من الله تعالى إلى يوم القيامة . وهذا لأن أعمال البرِّ كُلَّهَا لَا يُتِمَّكَنُ مِنْهَا إِلَّا بِالسَّلَامَةِ مِنَ الْعَدُوِّ وَالتَّحَرُّزُ مِنْهُ بِحِرَاسَةِ بَيْضَةِ الدِّينِ وَإِقَامَةِ شَعَائِرِ الْإِسْلَامِ . وهذا العمل الذي يجري عليه ثوابه هو ما كان يعملُه من الأعمال الصالحة . خرَّجه ابن ماجه بإسناد صحيح عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "مَنْ مَاتَ مُرَابِطًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَجْرَى اللَّهُ عَلَيْهِ أَجْرَ عَمَلِهِ الصَّالِحِ الَّذِي كَانَ يَعْمَلُهُ وَأَجْرَى عَلَيْهِ رِزْقَهُ وَأَمِنَ مِنَ الْقَتْلِ وَبَعَثَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ آمِنًا مِنَ الْفِرَاقِ" . وفي هذا الحديث قيدٌ ثانٍ وهو الموت حالة الرِّباط . والله أعلم .

وروى عن عثمان بن عفان قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "مَنْ رَابِطٌ لَيْلَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَانَتْ لَهُ كَأَلْفُ لَيْلَةٍ صِيَامِهَا وَقِيَامِهَا" . وروى عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لِرَبَّاطِ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ وَرَاءِ عَوْرَةِ الْمُسْلِمِينَ مُحْتَسِبًا مِنْ غَيْرِ شَهْرِ رَمَضَانَ أَعْظَمُ أَجْرًا مِنْ عِبَادَةِ مِائَةِ سَنَةٍ صِيَامِهَا وَقِيَامِهَا وَرَبَّاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ وَرَاءِ عَوْرَةِ الْمُسْلِمِينَ مُحْتَسِبًا مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ أَفْضَلُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَعْظَمُ أَجْرًا — أَرَاهُ قَالَ : — مِنْ عِبَادَةِ أَلْفِ سَنَةٍ صِيَامِهَا وَقِيَامِهَا فَإِنْ رَدَّهُ اللَّهُ إِلَى أَهْلِهِ سَالِمًا لَمْ تَكُتَبْ عَلَيْهِ سِتَّةُ أَلْفِ سَنَةٍ وَيَكُتَبُ لَهُ مِنَ الْحَسَنَاتِ وَيُجْرَى عَلَيْهِ أَجْرُ الرِّبَاطِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ" .

ودل هذا الحديث على ان رباط يوم في شهر رمضان يحصل له من الثواب الدائم وإن لم يمت مرابطا . والله أعلم . وعن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "حرس ليلة في سبيل الله أفضل من صيام رجل وقيامه في أهله ألف سنة السنة ثلاثمائة يوم واليوم كالف سنة" .

قلت : وجاء في انتظار الصلاة بعد الصلاة أنه رباط ؛ فقد يحصل المتطرُّ الصلوات ذلك الفضل إن شاء الله تعالى . وقد روى أبو نعيم الحافظ قال حدثنا سليمان بن أحمد قال حدثنا علي بن عبد العزيز قال حدثنا حجاج بن المنهال ^(١) ح وحدثنا أبو بكر بن مالك قال : حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال حدثني أبي قال حدثني الحسن بن موسى قال حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن أبي أيوب الأزدي عن نَوْفٍ الْبِكَالِيِّ عن عبد الله بن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى ذات ليلة المغرب فصلينا معه فعكف من عكف ورجع من رجع ، وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يتوجه الناس لصلاة العشاء ، فجاء وقد حضره الناس رافعا أصبعه وقد عقد تسعا وعشرين يُشير بالسبابة إلى السماء ففسر ثوبه عن رُكْبَتَيْهِ وهو يقول : "أبشروا معشر المسلمين هذا ربكم قد فتح بابا من أبواب السماء يُباهي بكم الملائكة يقول يا ملائكتي أنظروا إلى عبادي هؤلاء قضوا فريضة وهم ينتظرون أخرى" . رواه حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن مطرف بن عبد الله أن نَوْفًا وعبد الله ابن عمر اجتمعا فحدث نَوْفٌ عن التوراة وحدث عبد الله بن عمر بهذا الحديث عن النبي صلى

(١) جرت عادة المحدثين أنه إذا كانت للحديث إسنادهان أو أكثر ، كتبوا عند الانتقال من إسناده إلى إسناده «مدح» وهي حاء مهملة مفردة . واختار أنها مأخوذة من التحول لتحوله من إسناده إلى إسناده ، وأنه يقول القارئ إذا انتهى إليها : «ح» ويستمر في قراءة ما بعدها . وقيل : إنها من حال بين الشيتين إذا حجز ؛ لكونها حالت بين الإسنادين . وأنه لا يلفظ عند الانتهاء إليها بشيء ، وليست من الرواية . وقيل : إنها رمز إلى قوله : الحديث . وأن أهل المغرب كلهم يقولون إذا وصلوا إليها « الحديث » . ثم هذه الحاء توجد في كتب المتأخرين كثيرا وهي كثيرة في صحيح مسلم قليلة في صحيح البخاري . (راجع مقدمة النووي على صحيح مسلم) .

الله عليه وسلم . (وَاتَّقُوا اللَّهَ) أى لم تؤمروا بالجهاد من غير تقوى . (لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ) لتكونوا على رجاء من الفلاح . وقيل : لعل بمعنى لكى . والفلاح البقاء ، وقد مضى هذا كله فى « البقرة » مستوفى^(١) ، والحمد لله .

تُجَزِّ تفسیر سورة آل عمران من جامع أحكام القرآن والمبين لما تضمن من معانى السنة وآى القرآن بحمد الله وعونه .

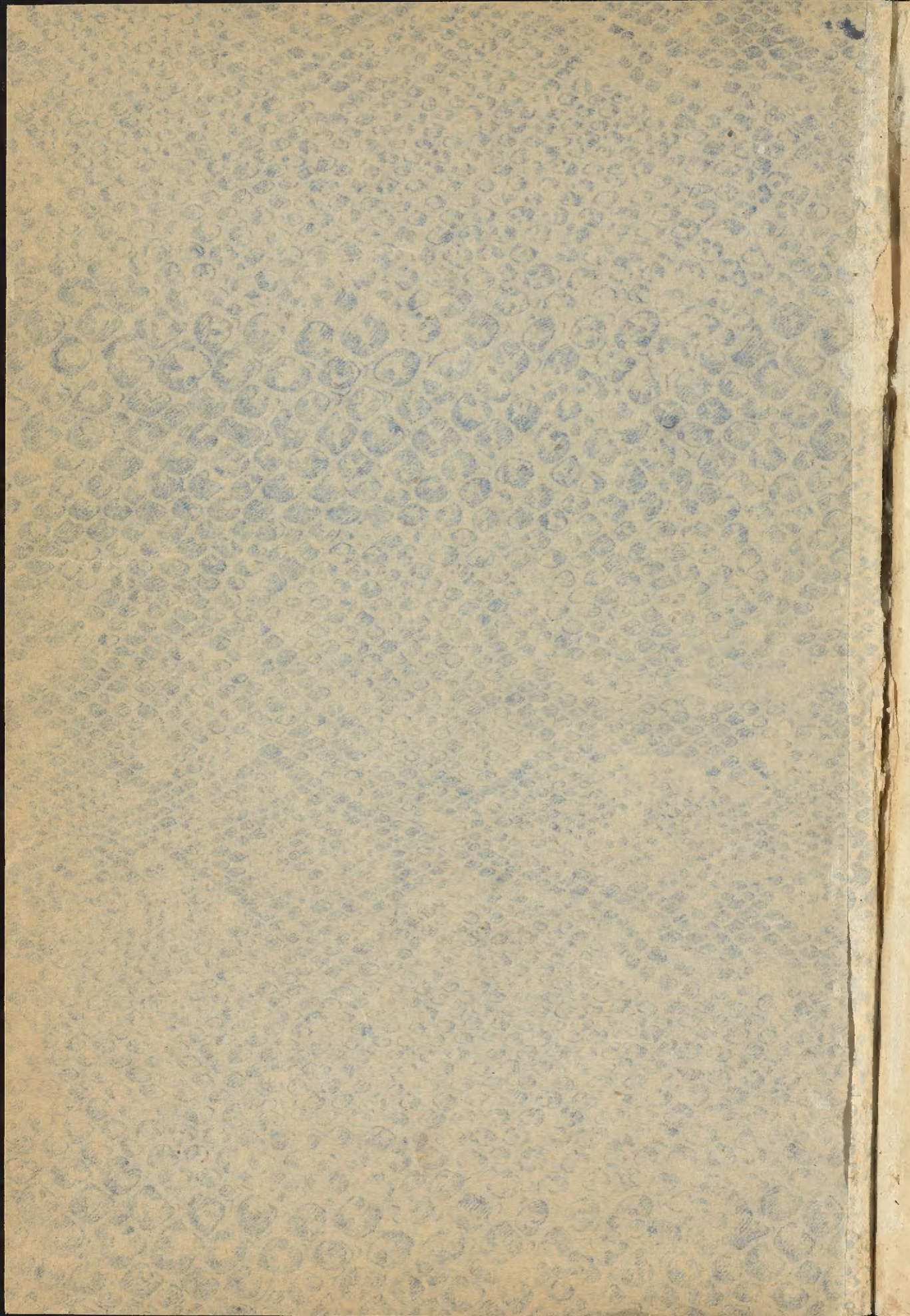
(١) راجع ج ١ ص ١٦١ ، ١٨٢ ، ٢٢٧ طبعة ثانية أو ثالثة .



تمّ الجزء الرابع من تفسير القرطبي

يتلوه ان شاء الله تعالى الجزء الخامس ، وأوله : سورة النساء

(مطبعة الدار ٨ / ١٩٣٦ / ٥٠٠٠)





COLUMBIA UNIVERSITY



0026815052

DATE DUE

DATE DUE

MAY 1 1980

PRINTED IN U.S.A.

09719725

INSERT

BOOK CARD

PLEASE DO NOT REMOVE.
A TWO DOLLAR FINE WILL
BE CHARGED FOR THE LOSS
OR MUTILATION OF THIS CARD.

ENTRY

AUG 16 1962

09719725

